

**KAEDAH DAN PENDIRIAN IMAM AL-TIRMIDHI (200-279 H)  
KETIKA MENJELASKAN DALIL IMAM AL-SHAFI'  
DI DALAM *JĀMI' AL-TIRMIDHĪ***

1017

SITI MURSYIDAH BINTI MOHD ZIN  
*sitimursyidah@kuis.edu.my*  
Jabatan al-Quran dan al-Sunnah  
Fakulti Pengajian Peradaban Islam  
Kolej Universiti Islam Antarabangsa Selangor

MUHAMMAD UMAR MUKHTAR BIN SHAFIE  
*umar.shafie@gmail.com*

**ABSTRAK**

*Imam al-Tirmidhi mempunyai kepelbagaian cara yang tersendiri ketika menjelaskan pandangan ulama di dalam Jami' al-Tirmidhi. Satu daripada kaedah beliau yang sangat masyhur, beliau akan menjelaskan bahawa hadis yang diutarakan itu merupakan hadis yang dipersetujui dan diijma'kan namun sekiranya terdapat percanggahan pendapat ataupun khilaf beliau akan mengupas dan menerangkannya. Selain itu beliau turut mengutarakan dalil daripada para fuqaha' seperti Imam al-Shafi'i dan Imam Ahmad serta ramai lagi ketika menghuraikan status sesebuah hadis. Justeru, artikel ini bertujuan mengkaji kaedah yang digunakan oleh Imam al-Tirmidhi ketika menjelaskan dalil Imam al-Shafi'i di dalam Jami' al-Tirmidhi. Kajian ini merupakan kajian kualitatif yang menggunakan reka bentuk analisis kandungan terhadap Jami' al-Tirmidhi. Hasil kajian mendapati Imam al-Tirmidhi menyatakan dalil Imam al-Shafi'i secara jelas namun beliau menyebutnya dengan ringkas pada hampir sebahagian besar Jami' al-Tirmidhi. Walaubagaimanapun kadangkala beliau akan menjelaskan sesetengah pandangan ulama secara terperinci. Selain itu kajian turut mendapati pendirian Imam al-Tirmidhi ketika berhadapan dengan dalil Imam al-Syafi'i ia dapat dikategorikan kepada tiga bahagian iaitu (1) menerima dalil tersebut dengan menyebut "muafiq" (2) Menyebut dalil Imam al-Shafi'i sebagai "qabil lil-ta'wil" dan (3) sekiranya terdapat perbezaan beliau menyebut "ghair muwafiq". Daripada 318 dalil Imam al-Shafi'i di dalam Jami al-Tirmidhi, sebanyak 215 dalil dikategorikan sebagai muafiq, manakala 86 dalil sebagai qabil lil-ta'wil dan 17 dalil sebagai ghair muwafiq. Implikasi daripada kajian ini dapat menjelaskan bahawa Imam al-Tirmidhi menerima dalil Imam al-Shafi'i bagi menyokong dalil-dalil yang ditarjih oleh beliau.*

**Kata Kunci:** *al-Tirmidhi, dalil Imam al-Syafi'i, Jami' al-Tirmidhi, manahij al- muhaddithin*

**1.0 Pengenalan**

Imam al-Tirmidhi mempunyai kepelbagaian cara yang tersendiri ketika menjelaskan pandangan ulama di dalam *Jami' al-Tirmidhi*. Ahamad Asmadi (1998:252) menjelaskan satu daripada kaedah beliau yang sangat masyhur, beliau akan menjelaskan bahawa hadis yang diutarakan itu merupakan hadis yang dipersetujui dan diijma'kan namun sekiranya terdapat percanggahan pendapat ataupun *khilaf* beliau akan mengupas dan menerangkannya. Selain itu beliau turut mengutarakan dalil daripada para fuqaha' seperti Imam al-Shafi'i dan Imam Ahmad serta ramai lagi ketika menghuraikan status sesebuah hadis.

**2.0 Metodologi Kajian**

Kajian ini menggunakan pendekatan kualitatif iaitu kajian yang berbentuk analisis kandungan ke atas *Jāmi' al-Tirmidhī* yang dikarang oleh Abū 'Isa Muhammad bin 'Isa bin Sarwah bin Mūsa bin al-Dīhak al-Tirmidhī dengan mengkaji secara khusus bagaimana kaedah dan

pendirian Imam al-Tirmidhi apabila berhadpaan dengan dalil Imam al-Syafi'i yang terdapat di dalam *Jami' al-Tirmidhi*.

Cara pengumpulan data yang digunakan di dalam kajian ini ialah dengan merujuk kepada sumber-sumber primer dan sekunder iaitu kitab-kitab hadith amnya dan *Jāmi' al-Tirmidhi* khususnya, tesis-tesis, jurnal serta bahan bacaan yang mengandungi perkara-perkara yang berkaitan dengan *manhāj* atau kaedah Imam al-Tirmidhi secara khusus apabila berhadpaan dengan dalil Imam al-Syafi'i yang terdapat di dalam *Jami' al-Tirmidhi*.

### 3.0 Kaedah Imam Al-Tirmidhi Ketika Menjelaskan Dalil Imam al-Shafi'i.

Kepelbagaian kaedah yang sering digunakan oleh Imam al-Tirmidhi ketika beliau menjelaskan dalil Imam al-Syafi'i, kajian mendapati kadangkala beliau akan menyebutnya secara ringkas sahaja bagi memudahkan para pembaca mencari maklumat dan membuat penilaian. Namun begitu, apabila beliau menjelaskan sesetengah pandangan ulama secara terperinci, ini bermaksud pandangan tersebut mempunyai pandangan khusus atau beliau bermaksud menyokong pandangan hadis yang dinilai oleh Imam al-Tirmidhi dan sebagainya.

Selain itu juga, kajian turut mendapati Imam al-Tirmidhi banyak menyatakan dalil Imam al-Shafi'i secara jelas, namun beliau menyebutnya dengan ringkas pada hampir sebahagian besar *Jami' al-Tirmidhi*, malah beliau bukan sekadar menyebut dalil Imam al-Shafi'i sahaja, malah imam-imam lain juga. Beliau juga turut menggunakan beberapa istilah khusus di dalam menjelaskan dalil-dalil fuqaha secara ringkas seperti *وهو قول* dan *وبه يقول*.

### 3.1 Contoh Imam al-Tirmidhi Menjelaskan Dalil Imam al-Shafi'i secara Ringkas

#### a) Menggunakan lafaz *وبه يقول*.

Melalui kajian yang telah dibuat, Imam al-Tirmidhi telah menerangkan dalil Imam al-Shafi'i sebanyak 18 kali secara ringkas dengan menggunakan lafaz *وبه يقول* di dalam *Abwab al-Taharah* ( Bab Bersuci) sahaja. Ini dapat dilihat dengan lebih jelas di dalam contoh yang berikut:

Imam al-Tirmidhi di dalam *bab al-Istinja' bi al-Hijarah* (Tajuk Membersihkan Najis Dengan Batu), selepas beliau menyebut hadis Nabi Muhammad SAW sebagai dalil bab ini, beliau kemudiannya menyebut pandangan ulama fiqh. Beliau tidak membataskan pendapat Imam al-Shafi'i sahaja, bahkan menyebut pendapat-pendapat yang dipegang oleh imam lain seperti al-Thawri, Ibn al-Mubarak, Ishāq dan Ahmad.

... رأوا أن الاستنجاء بالحجارة يجزيء وإن لم يستنج بالماء، إذا أنقى أثر الغائط و البول. *وبه قول* الثوري، وابن المبارك و الشافعي و أحمد و أسحاق.

(al-Tirmidhi, *Jami' al-Tirmidhi*, *Abwab al-Taharah*, *Bab al-Istinja' bi al-Hijarah*, No:16).

Maksudnya:

Sebahagian mereka berpendapat bahawa istinja' menggunakan batu dikira walaupun tidak beristinja' dengan air, sekiranya hilang kesan najis dan air kencing. Ini adalah pendapat al-Thawri, Ibn al-Mubarak, **al-Shafi'i**, Ahmad dan Ishaq.

Imam al-Tirmidhi menjelaskan pandangan para *fuqaha* yang bersepakat bahawa menyucikan najis dengan batu tanpa air masih beroleh pahala dengan syarat ia tidak meninggalkan kesan najis dan juga air kencing. (al-Tirmidhi, 1999:10).

#### **b. Menggunakan lafaz وهو قول.**

Imam al-Tirmidhi turut menjelaskan dalil Imam al-Shafi'i dengan ringkas menggunakan lafaz وهو قول. Ini dapat dilihat di dalam contoh *Bab Ma Jaa fi al-Madmadah wa al-Istinshaq* (Tajuk dalam menerangkan perihal berkumur dan istinshaq (memasukkan air di dalam hidung)).

Di dalam bab ini Imam al-Tirmidhi menyebut beberapa pendapat imam bagi menjelaskan hukum berkumur ketika mandi wajib atau hanya disunatkan berkumur ketika berwuduk. Imam al-Tirmidhi ketika menyebut nama Imam al-Shafi'i beliau menjelaskan pendapatnya di dalam kelompok yang memandang perbuatan berkumur adalah sunnah:

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ : يُعِيدُ فِي الْجَنَابَةِ وَلَا يُعِيدُ فِي الْوُضُوءِ , وَهُوَ قَوْلُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَبَعْضِ أَهْلِ الْكُوفَةِ , وَقَالَتْ طَائِفَةٌ : لَا يُعِيدُ فِي الْوُضُوءِ وَلَا فِي الْجَنَابَةِ لِأَنَّهُمَا سُنَّةٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ , فَلَا تَجِبُ الْإِعَادَةُ عَلَى مَنْ تَرَكَهُمَا فِي الْوُضُوءِ وَلَا فِي الْجَنَابَةِ , وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ , وَالشَّافِعِيِّ فِي آخِرِهِ .

(al-Tirmidhi, *Jāmi' al-Tirmidhi*, 1999, *Abwab al-Tahārah*, *Bab Ma Jaa fi al-Madmadah*. No:27).

Maksudnya:

Sebahagian kumpulan berkata: (Kumur) tidak diulang samada ketika berwuduk mahupun mandi wajib, kerana kedua-duanya sunnah daripada Nabi SAW Maka tidak perlu mengulangnya jika meninggalkan kumur ketika berwuduk dan mandi wajib. Ini adalah pandangan Malik dan Shafi'i.

### **3.2 Imam al-Tirmidhi Menjelaskan Dalil Imam al-Shafi'i secara Terperinci**

Imam al-Tirmidhi ketika menerangkan dalil Imam al-Shafi'i, selain daripada menyatakannya secara ringkas, beliau juga kadangkala menyebut secara terperinci ini dapat di jelaskan di dalam contoh berikut:

Imam al-Tirmidhi ketika menerangkan hadis di dalam bab *Bab Fi al-Nahi 'An Istiqbal al-Qiblah Bigha'it Aw al-Bawl* (Tajuk Pada Larangan Menghadap Kiblat Ketika Qada Hajat dan Buang Air Kecil), beliau mendatangkan kata Imam al-Shafi'i maksud hadis:

قال ابو الوليد المكي: قال ابو عبد الله (محمد بن ادريس) الشافعي : غنما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بولا تستدبروها. إنما هذا في الفياثي, وإما في الكنف المبنية.

(Al-Tirmidhi, *Jami al-Tirmidhi*, *Abwab al-Taharah*, *Bab fi al-Nahi 'an Istiqbal al-Qiblah Bighait aw al-bawl*, hlm 7)

Maksudnya:

Abu al-Walid al-Makki berkata: Abu Abdillah al-Shafi'i berkata: Makna kata Nabi SAW: “Janganlah kalian menghadap kiblat ketika qada hajat dan buang air kecil dan janganlah pula

membelakanginya.” Situasi ini ialah ketika di padang pasir, manakala jika di dalam binaan terdapat kelonggaran jika perlu untuk menghadap kiblat.

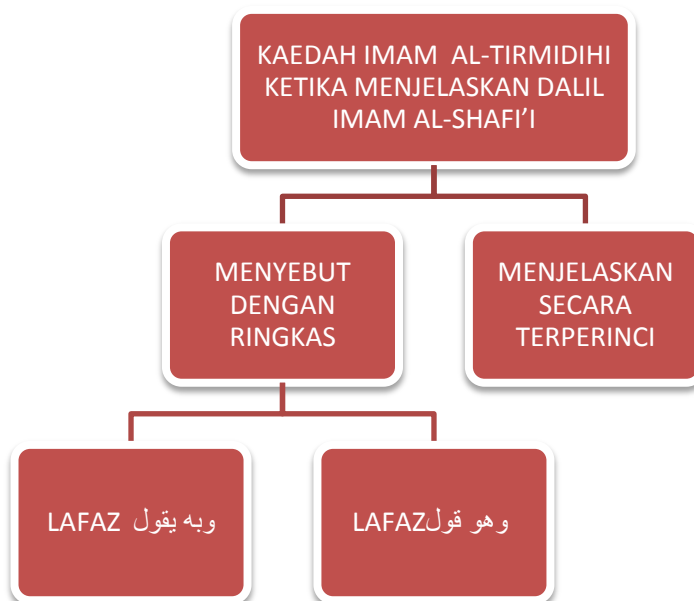
Selain itu di dalam *Bab Ma Jaa Idha Istaiqaza Ahadukum Min Manamihi Fala Yaghmis Yadahu fi al-Ina’ Hatta Yaghsilaha* (Tajuk Dalam Menerangkan Jika Salah Seorang Daripada Kalian Bangun Dari Tempat Tidur, Maka Janganlah Terus Merendam Ke Dalam Bekas Air Sebelum Membasuh Tangannya) Imam al-Tirmidhi ketika menjelaskan bab perlu membasuh tangan sebelum merendamnya ke dalam bekas air, beliau menyebut pandangan Imam al-Shafi’i ini merupakan ijtihad daripadanya:

قَالَ الشَّافِعِيُّ: وَأُحِبُّ لِكُلِّ مَنْ اسْتَيْقَظَ مِنَ النَّوْمِ قَائِلَةً كَانَتْ أَوْ غَيْرَهَا ، أَنْ لَا يُدْخِلَ يَدَهُ فِي وَضُوئِهِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ، فَإِنْ أَدْخَلَ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَغْسِلَهَا كَرِهْتُ ذَلِكَ لَهُ ، وَلَمْ يُفْسِدْ ذَلِكَ الْمَاءَ إِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَى يَدِهِ نَجَاسَةٌ.  
 (al-Tirmidhi, *Jami’ al-Tirmidhi, Abwab al-Tahārah, Bab Ma Jaa Idha Istaiqaza Ahadukum Min Manamihi Fala Yaghmis Yadahu fi al-Ina’ hatta Yaghsilaha*, No 24 ).

Maksudnya:

Al-Shafi’i berkata: “Yang paling aku sukai pada setiap mereka yang bangun dari tidur itu samada tidur di siang hari atau selainya, agar tidak memasukkan tangan ke tempat takungan air hinggalah dia membasuhnya, jika dia memasukkan sebelum dibasuh, aku tidak suka tentang perkara itu tapi tidaklah hingga merosakkan air tersebut dengan syarat tangannya tidak terdapat najis.”

Imam al-Shafi’i kebiasaannya menggunakan istilah أحب (yang paling aku sukai) dan أحببت (yang aku sukai) bertujuan menggambarkan perkara tersebut digalakkan. Beliau banyak menggunakan istilah dan ungkapan yang melambangkan pendapat dan pandangan itu adalah cetusan ijtihad beliau (Ridzuan Ahmad, 2012:110).



Rajah 1.0 Kaedah Imam al-Tirmidhi Ketika Menjelaskan Dalil Imam al-Shafi’i

#### 4.0 PENDIRIAN IMAM AL-TIRMIDHI DALAM MENERANGKAN DALIL IMAM AL-SHAFI'I.

Ahamad Asmadi dan Wan Nasyrudin (2009) dan disokong oleh Uda @ Budah bin Mohsin (2009) telah menyatakan bahawa *Abu 'Isa Muhammad bin 'Isa bin Sarwah bin Mūsa bin al-Dihāk al-Tirmidhī* atau lebih dikenali dengan Imam al-Tirmidhi (200-209 H.) telah menggabungkan di antara fiqh dan hadis di dalam penulisan *Jāmi' al-Tirmidhī*. Ini jelas terbukti apabila Imam al-Tirmidhi menunjukkan kemahiran beliau di dalam bidang hadis dengan meletakkan *sanad* (rantai perawi) yang merangkumi *mutaba'āt* (sokongan) dan *shawāhid* (dalil atau bukti), manakala penyusunan beliau terhadap tajuk-tajuk *tarjamah* atau *tarājum* di dalam *Jāmi' al-Tirmidhī* pula lebih menjurus kepada permasalahan fiqh. Imam al-Tirmidhi hidup di zaman di mana hampir kesemua buku hadis telah dikumpulkan. Kelebihan itu menjadikan beliau meneliti setiap hadis yang dijadikan dalil oleh para *fuqaha'* dan *muhaddithin* termasuk dalil Imam al-Shafi'i. Beliau mempunyai pendirian yang tersendiri apabila berdepan dengan dalil Imam al-Shafi'i.

##### 4.1 Menerima (*Muwafiq*) dalil Imam al-Shafi'i.

Melalui kajian yang dijalankan, pengkaji mendapati Imam al-Tirmidhi ketika menerima dalil Imam al-Shafi'i, beliau mempunyai beberapa kaedah diantaranya ialah i. menggunakan istilah tertentu seperti "*Al-Qawl al-Awwal Asah*". ii. Menilai dalil dengan mendatangkan "*bab*" yang baru. iii. Menyebut hukum hadis dalam bab yang dinyatakan. Setelah kajian dilakukan, terhadap 318 dalil Imam al-Shafi'i di dalam *Jami' al-Tirmidhi*, terdapat sebanyak 215 dalil yang mempunyai nilai sama atau "*muwafiq*" oleh Imam al-Tirmidhi. Berikut merupakan contoh-contoh yang di gunakan oleh Imam al-Tirmidhi:

##### a. "*Al-Qawl al-Awwal Asah*"

Penjelasan Imam al-Tirmidhi terhadap dua dalil yang berbeza di dalam satu bab akan *ditarjih* salah satu daripada keduanya. Antara contoh dalam bab seorang lelaki yang hadir ke masjid dalam keadaan khatib menyampaikan khutbah, adakah perlu untuk solat sunat terlebih dahulu? Setelah beliau menyebut *sanad* dan *matan al-hadis* Abu Sa'id al-Khudri, beliau menyatakan status hadis tersebut:

حديث أبي سعيد الخدري حديث حسن صحيح و العما على هذا عند بعض أهل العلم و به يقول الشافعي و أحمد و إسحاق.

( Al-Tirmidhi, *Jami' al-Tirmidi* , *Abwab al-Salah*, *Bab Ma Jaa fi Rakatain' idha Jaa al-Rajul wa Imam Yutbakh*. No. 510)

Maksudnya:

"Hadis Abu Sa'id al-Khudry ialah hadis hasan sahih. Ia merupakan amalan di sisi sebahagian ulama. Dan ini adalah pendapat al-Shafi'i, Ahmad dan Ishaq.

Setelah beliau menyebut pandangan sebahagian ulama, beliau juga menyebut pandangan sebahagian yang lain dan kemudian *mentarjih* salah satu daripadanya.

وقال بعضهم: إذا دخل وإمام يخطب فإنه يجلس ولا يصلي وهو قول سفیان الثوري و أهل الكوفة و القول الأول الأصح.

( Al-Tirmidhi, *Jami' al-Tirmidi* , *Abwab al-Salah*, *Bab Ma Jaa fi Rakatain' idha Jaa al-Rajul wa Imam Yutbakh*. Hlm 385).

Maksudnya:

Sebahagian berkata: Jika seorang lelaki masuk dalam keadaan imam berkhotbah maka dia perlu duduk tanpa solat. Ini adalah pandangan Sufian al-Thawri, Ahli Kufah. Namun, **pendapat yang pertama lebih sah.**

#### **b. Menilai dalil dengan mendatangkan “bab” baru**

Ahmad Asmadi Sakat (2011: 403) telah menjelaskan salah satu keistimewaan Imam al-Tirmidhi ialah kaedah *tabwib* (tajuk bab) mengikut bab fiqh. Beliau juga mentarjih dengan kaedah mendatangkan bab lain selepas bab yang dibincangkan. Kaedah ini tidak terhad kepada tajuk perbincangan ini sahaja, malah terdapat juga di dalam bab lain seperti *al-Tarjma al-Mursalah*. (sebuah tajuk daripada jenis tajuk-tajuk bab apabila pembaca menemui kalimah “bab” atau “bab minh” dan lafaz-lafaz tersebut tidak dikemukakan apa-apa tajuk dan ditinggalkan begitu saja).

Di antara contoh yang terdapat di dalam hadis “Tidak Perlu Berwuduk Kerana Makan Makanan yang di Panggang Api”. Imam al-Tirmidhi telah membuat dua tajuk di dalam menjelaskan hukum samada perlu berwuduk atau sebaliknya sesudah makan makanan yang dipanggang api.

Di dalam bab yang pertama, beliau meletakkan hadis yang menunjukkan perlunya berwuduk sesudah makan. Beliau kemudiannya mendatangkan hadis antara perbualan Abu Hurairah dan Ibn ‘Abbas ra:

حدثنا ابن أبي عمر قال حدثنا سفيان بن عيينة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوضوء مما مست النار ولو من ثور أقط قال فقال له ابن عباس يا أبا هريرة أنتوضأ من الدهن أنتوضأ من الحميم قال فقال أبو هريرة يا ابن أخي إذا سمعت حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تضرب له مثالا.

(Al-Tirmidhi, *Jami’ al-Tirmidhi*, 1999, *Abwab al-Taharah, Bab Ma Jaa fi al-Wuduk Mimma Ghayyarat al-Nar*, hadith no.79.)

Maksudnya:

Imam al-Tirmidhi berkata: “Ibn Umar telah menceritakan kepada kami, dia berkata: Sufian bin ‘Uyainah daripada Muhammad bin Amru daripada Salamah daripada Abu Hurairah berkata: “Rasulullah SAW telah bersabda: “Hendaklah berwudu” kerana sesuatu yang disentuh api meskipun itu susu kering (keju).” Abu Salamah berkata; Ibn Abbas bertanya kepadanya : “Wahai Abu Hurairah! Adakah kami perlu berwuduk kerana makan minyak sapi? Dan apakah kami juga perlu berwuduk kerana minum air hangat?” Abu Salamah berkata; Abu Hurairah lalu menjawab, “Wahai anak saudaraku, jika engkau mendengar hadis dari Rasulullah SAW, maka janganlah kamu membuat permissalan-permissalan (padanan).”

Imam al-Tirmidhi kemudian mendatangkan hadis pada bab seterusnya, bahawa makan daging tidak perlu berwuduk. Ini telah diceritakan oleh Jabir yang bersama Rasulullah SAW ketika menziarahi wanita Ansar:

حدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا عبد الله بن محمد بن عقيل سمع جابرا قال سفيان وحدثنا محمد بن المنكدر عن جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا معه فدخل على امرأة من الأنصار فذبحت له شاة فأكل وأتته بقناع من رطب فأكل منه ثم توضأ للظهر وصلى ثم انصرف فأتته بعلاية من علاية الشاة فأكل ثم صلى العصر ولم يتوضأ.

(Al-Tirmidhi, *Jami' al-Tirmidhi*, 1999, *Abwab al-Taharah, Bab Ma Jaa fi al-Wuduk Mimma Ghayyarat al-Nar*, hadith no.80)

Maksudnya:

Ibn Abi Umar telah menceritakan kepada kami: Sufian bin 'Uyainah telah menceritakan kepada kami, Abdullah bin Muhammad bin Aqil telah menceritakan kepada kami, ia mendengar Jabir. Sufian berkata; dan telah menceritakan kepada kami Muhammad Ibn al-Munkadir dari Jabir ia berkata: "Rasulullah SAW keluar bersamaku. Beliau mengunjungi seorang wanita Ansar, lalu wanita itu menyembelih seekor kambing untuknya, beliau pun memakannya, kemudian wanita itu juga membawakan sebuah keranjang berisi kurma segar dan beliau juga memakannya. Setelah itu beliau berwuduk untuk menunaikan solat zuhur, lalu beliau solat dan pergi. Wanita itu kemudian membawakan sisa kambing tersebut, beliau pun memakannya, setelah itu melaksanakan solat asar tanpa berwuduk terlebih dahulu."

Imam al-Tirmidhi menyatakan bahawa ini adalah pendapat majoriti ulama termasuk Imam al-Shafi'i dan ia merupakan *nasikh* untuk hadis yang pertama iaitu hadis tentang perlu berwuduk kerana sesuatu yang disentuh api. Imam al-Tirmidhi mendatangkan pendapat para ulama, antaranya pandangan Imam al-Shafi'i yang menyokong pendapatnya bahawa hadis kedua ini sebagai *nasikh*. (al-Mubarakfuri, 2011: 27).

والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحق رأوا ترك الوضوء مما مست النار وهذا آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكأن هذا الحديث ناسخ للحديث الأول حديث الوضوء مما مست النار.

(Al-Tirmidhi, *Jami' al-Tirmidhi*, 2011, *Abwab al-Taharah, Bab Ma Ja "a fi al-Wudu" Mimma Ghayyarat al-Nar*, No.80)

Maksudnya:

Dan ini adalah pendapat ramai di kalangan ulama dari kalangan sahabat Nabi SAW, tabi'in dan kelompok yang datang selepas mereka seperti Sufian, Ibn al-Mubarak, **al-Shafi'i**, Ahmad dan Ishaq, mereka berpandangan; tidak perlu berwuduk dari makan makanan yang dipanggang api. Ini adalah akhir dua keadaan dari Rasulullah SAW.

Selain itu diantara contoh lain seperti di dalam bab larangan menghadap atau membelakangi kiblat ketika membuang air kecil atau qada hajat, Imam al-Tirmidhi (1999:8) telah menjelaskan bahawa Imam al-Shafi'i menyatakan bahawa larangan tersebut hanyalah di

padang pasir, manakala jika di bangunan ia dibolehkan. Justeru beliau membawa hadis yang bertepatan dengan dalil Imam al-Shafi'i iaitu beliau telah membawa hadis sahih di dalam bab seterusnya: باب ما جاء من الرخصة من ذلك (Tajuk dalam menerangkan kelonggaran (jika perlu menghadap kiblat ketika qada hajat atau buang air kecil). Meskipun Imam al-Tirmidhi mendatangkan beberapa hadis di dalam bab ini, pengkaji mendatangkan hadis yang telah dinilai hasan sahih oleh Imam al-Tirmidhi:

حدثنا هناد حدثنا عبدة بن سليمان عن عبيد الله بن عمر عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمه واسع بن حبان عن ابن عمر قال رقيت يوما على بيت حفصة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم على حاجته مستقبل الشام مستدبر الكعبة قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح.

(Al-Tirmidhi, *Jami' al-Tirmidhi, Abwab al-Taharah, Bab Ma Ja "a Min al-Rukhsah fi dhalik*, No.11).

Maksudnya:

(Imam al-Tirmidhi berkata): "Hannad telah memberitahu kami, dia berkata: 'Abdah telah memberitahu kami, daripada 'Ubaidillah bin Umar, daripada Muhammad bin Yahya bin Habban, daripada pakciknya Wasi' bin Habban, daripada Ibn Umar berkata: Satu hari aku telah lalu ke rumah Hafsa dan aku ternampak Nabi SAW sedang ingin menunaikan hajatnya dalam keadaan dia menghadap ke Syam dan membelakangi al-Ka'bah.'" (Dan Kata Imam al-Tirmidhi lagi) Hadis ini adalah **hadis hasan sahih**.

### c. Menyebut hukum hadis dalam bab yang dinyatakan

Imam al-Tirmidhi di dalam bahagian ini, menyebut hukum hadis adalah satu amalan dan tujuan penulisan *al-Jami'* Oleh itu, tidak hairan jika di bahagian ini terdapat paling banyak dalil-dalil Imam al-Shafi'i dinyatakan. Hasil kajian mendapati terdapat 3 cara yang di gunakan oleh Imam al-Tirmidhi di dalam bab ini iaitu: i. Menggunakan lafaz yang menunjukkan hadis itu dinilai sama ii. Menyebut bahawa hadis tersebut *mansukh* iii. Memilih pendapat *jumhur*.

### 4.2 Menyebut dalil Imam al-Shafi'i sebagai "*qabil lil-ta'wil*"

Imam al-Tirmidhi ketika menyebut dalil Imam al-Shafi'i, terdapat juga beberapa daripadanya yang tidak dinyatakan secara jelas samada beliau menerima atau mempunyai pendapat tertentu. Beliau secara zahir mendiamkan diri dan mendatangkan pendapat-pendapat ulama yang lain juga. Di dalam bab in *Jami al-Tirmidhi*, terdapat sebanyak 86 dalil yang dinyatakan sebagai "*qabil lil-ta'wil*". Ini dapat di lihat apabila Imam al-Tirmidhi mendatangkan dalil Imam al-Shafi'i sebagai "*qabil lil-ta'wil*" ialah bab perlu berwuduk jika termuntah atau darah mengalir dari hidung.

Imam al-Tirmidhi ketika menghuraikan hadis di dalam bab ini, beliau mendatangkan hadis riwayat Abu al-Darda. Beliau juga membetulkan ejaan nama perawi iaitu Ma'dan sesudah menulis hadis beserta sanad:

حدثنا أبو عبيدة بن أبي السفر وهو أحمد بن عبد الله الهمداني الكوفي وإسحق بن منصور قال أبو عبيدة حدثنا وقال إسحق أخبرنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثني أبي عن حسين المعلم عن يحيى بن أبي كثير قال حدثني عبد الرحمن بن عمرو الأزاعي عن يعيش بن الوليد المخزومي عن أبيه عن معدان بن أبي طلحة عن أبي



الدرء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاء فأفطر فتوضأ فلقيت ثوبان في مسجد دمشق فذكرت ذلك له فقال صدق أنا صبيت له وضوءه

(Al-Tirmidhi, *Jami' al-Tirmidhi, Abwab al-Taharah, Bab Ma Jaa fi al-Wuduk min al-Qay wa al-Ru'af*. No 87).

Maksudnya:

(Imam al-Tirmidhi berkata): Telah menceritakan kepada kami Abu Ubaidah bin Abu As-Safar (iaitu) Ahmad bin Abdullah al-Hamdani al-Kufi. Dan Ishaq bin Mansur berkata; telah menceritakan kepada kami Abu Ubaidah, Ishaq berkata; telah mengkhabarkan kepada kami Abd al-Samad bin Abd al-Warith berkata, telah menceritakan kepadaku ayahku dari Husain al-Mu'allim daripada Yahya bin Abi Kathir berkata; telah menceritakan kepadaku Abd al-Rahman bin Amru al-Awza'i dari Ya'ish bin Walid al-Makhzumi dari ayahnya dari Ma'dan bin Abu Talhah dari Abu al-Darda bahawa Rasulullah SAW muntah, lalu beliau membuka dan berwuduk. Abu Darda berkata; "Lalu aku bertemu dengan Thawban di masjid Damshiq, aku khabarkan hal itu kepadanya, maka ia pun berkata, "Benar, bahkan akulah yang menuangkan air wuduk kepada beliau.

قال أبو عيسى وقال إسحق بن منصور معدان بن طلحة قال أبو عيسى وابن أبي طلحة أصح قال أبو عيسى وقد رأى غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم من التابعين الوضوء من القيء والرعاف وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحق.

(Al-Tirmidhi, *Jami' al-Tirmidhi, Abwab al-Taharah, Bab Ma Jaa fi al-Wuduk min al-Qay wa al-Ru'af*. Hlm 29).

Maksudnya:

Abu Isa berkata: "Ishaq bin Mansur berkata: "Ma'dan bin Talhah berkata: "Sedangkan Ibn Abi Talhah lebih sahih." Tidak hanya seorang ulama dari kalangan sahabat Nabi SAW dan tabiin yang berpendapat bahawa seseorang itu harus berwuduk kerana muntah atau keluar darah. Pendapat ini di ambil oleh Sufian al-Thawri, Ibn al-Mubarak, Ahmad dan Ishaq.

Imam al-Shafi'i di dalam bab ini berpendapat bahawa seseorang itu tidak perlu berwuduk jika termuntah atau keluar darah.

وقال بعض أهل العلم ليس في القيء والرعاف وضوء وهو قول مالك والشافعي

(Al-Tirmidhi, *Jami' al-Tirmidhi, Abwab al-Taharah, Bab Ma Jaa fi al-Wuduk min al-Qay wa al-Ru'af*. Hlm 29).

Maksudnya:

"Sedangkan sebahagian ulama berpendapat bahawa seseorang tidak perlu berwuduk kerana muntah atau terkeluar darah."

Imam al-Tirmidhi di dalam bab ini tidak menilai samada hadis ini sahih atau *da'if* (lemah). Namun beliau menggunakan lafaz *أصح شيء في هذا الباب* ketika menentukan kedudukan hadis hasan:

وقد جود حسين المعلم هذا الحديث وحديث حسين أصح شيء في هذا الباب

Al-Tirmidhi, *Jami' al-Tirmidhi, Abwab al-Taharah, Bab Ma Jaa fi al-Wuduk min al-Qay wa al-Ru'af*. Hlm 29).

Maksudnya :

Husain al-Mu'allim menganggap bahawa hadis ini baik. Dan hadis Husain adalah hadis yang paling baik dalam bab ini."

Ahmad Asmadi (2007:67) menjelaskan bahawa tidak semestinya ungkapan *أصح الشيء في هذا الباب*

ini menunjukkan kesahihan hadis. Keterangan itu menunjukkan bahawa ungkapan tersebut bertujuan melebihi sesuatu riwayat dengan riwayat yang lain serta menjelaskan kedudukan yang lebih *rajih* (tepat) diantara keduanya tidak kira hadis tersebut sahih atau sebaliknya.

#### 4.3 Ketika berlaku perbezaan (*ghayr muwafiq*) pada dalil Imam al-Shafi'i

Terdapat banyak dalil Imam al-Shafi'i yang telah dinyatakan oleh Imam al-Tirmidhi di dalam sunannya. Malah, majoritinya pula disokong dengan hadis-hadis sahih yang telah disebut oleh Imam al-Tirmidhi. Walaubagaimanapun, menurut pemerhatian pengkaji di dalam *Jami' al-Tirmidhi* hanya terdapat 17 dalil Imam al-Shafi'i yang mempunyai penilaian berbeza "*ghayr muwafiq*" dengan Imam al-Tirmidhi.

Di dalam bab al-Taharah sahaja terdapat tiga hadis yang tidak disepakati. Salah satu contoh yang dapat dilihat ialah di dalam *Bab Man Ra'a al-Jahr bi (Bismillah al-rahman al-rahim)* (Tajuk Bagi Yang Berpandangan Bahawa Perlu dibaca Bismillah dengan Kuat). Imam al-Tirmidhi menyebut bab ini bagi mereka yang berpandangan bahawa *basmalah* perlu di baca dengan nyaring ketika dalam solat. Terdapat hadis Nabi SAW bahawa baginda membuka solatnya dengan *basmalah*:

حدثنا أحمد بن عتبة الضبي حدثنا المعتمر بن سليمان قال حدثني إسماعيل بن حماد عن أبي خالد عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتتح صلاته ب بسم الله الرحمن الرحيم

(Al-Tirmidhi, *Jami' al-Tirmidhi*, 2011, *Abwab al-Salah, Bab Man Raa al-Jahr bi (Bismillah al-rahman al-rahim)*, hadith no.245).

Maksudnya:

Telah menceritakan kepada kami Ahmad bin Abdah al-Dlabi berkata; telah menceritakan kepada kami Al Mu'tamir bin Sulaiman berkata; telah menceritakan kepadaku Isma'il bin Hammad dari Abu Khalid dari Ibnu Abbas ia berkata; "Nabi shallallahu 'alaihi wasallam membuka shalatnya dengan membaca: (*Bismillahirrahmanirrahim*) (Dengan menyebut nama Allah Yang Maha Pengasih lagi Maha Pemurah)."

Imam al-Tirmidhi selepas menyebut sanad dan matan, beliau menilai sanad hadis tersebut :

ليس إسناده بذلك

(Al-Tirmidhi, *Jami' al-Tirmidhi, Abwab al-Salah, Bab Man Raa al-Jahr bi (Bismillah al-rahman al-rahim)*, hlm 75).

Maksudnya:

"Bukan sanadnya begitu."

Beliau kemudian menyebut ulama yang berpandangan *basmalah* perlu dibaca kuat termasuk Imam al-Shafi'i:

وقد قال بهذا عدة من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أبو هريرة وابن عمر وابن عباس وابن الزبير ومن بعدهم من التابعين رأوا الجهر ب بسم الله الرحمن الرحيم وبه يقول الشافعي.

(Al-Tirmidhi, *Jami' al-Tirmidhi*, Abwab al-Salah, Bab Man Raa al-Jahr bi (Bismillah al-rahman al-rahim), hlm 75)

Maksudnya:

“Terdapat beberapa dari kalangan ulama dari sahabat Nabi SAW antaranya Abu Hurairah, Ibn ‘Umar, Ibn Abbas, Ibn al-Zubayr dan mereka yang datang selepas mereka dari kalangan tabiin. mereka berpandangan *basmalah* di baca dengan kuat. Ini juga pendapat **al-Shafi’i**”.

Imam al-Tirmidhi menulis satu tajuk baru “Bab Ma Jaa fi Iftitah al-Qira’ah bi (alhamdulillah rabbi al-amin) :

حدثنا قتيبة حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين.

(al-Tirmidhi, *Jami' al-Tirmidhi*, Abwab al-Salah, Bab Ma Jaa Fi Iftitah al-Qiraah bi Alhamdulillah Rabb al-‘Alamin, hadith no.246).

Maksudnya:

“Telah menceritakan kepada kami Qutaibah berkata; telah menceritakan kepada kami Abu Awanah dari Qatadah dari Anas, dia berkata; "Rasulullah SAW, Abu Bakar, Umar dan Uthman sentiasa membuka solatnya dengan *alhamdulillah rabbil al-amin* (Segala puji bagi Allah, Tuhan semesta alam)”

Selepas Imam al-Tirmidhi menyebut matan dan sanad hadis, beliau menilai hadis tersebut:

هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم كانوا يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين

قال الشافعي إنما معنى هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وعثمان كانوا يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين معناه أنهم كانوا يبدءون بقراءة فاتحة الكتاب قبل السورة وليس معناه أنهم كانوا لا يقرءون بسم الله الرحمن الرحيم وكان الشافعي يرى أن يبدأ ب بسم الله الرحمن الرحيم وأن يجهر بها إذا جهر بالقراءة.

(al-Tirmidhi, *Jami' al-Tirmidhi*, Abwab al-Salah, Bab Ma Jaa Fi Iftitah al-Qiraah bi Alhamdulillah Rabb al-‘Alamin, hlm 75).

Maksudnya :

Abu Isa berkata; "Hadis ini *hasan sahih*. Para ahli ilmu dari kalangan sahabat Nabi SAW *tabiin* dan orang-orang setelah mereka mengamalkan hadis ini. Mereka membuka bacaan dengan *alhamdulillah rabbil al-amin*.

Imam al-Shafi'i berkata; "Hadis ini maknanya adalah, bahawa Rasulullah SAW, Abu Bakar, Umar dan Uthman membuka bacaan dengan *alhamdulillah rabbil al-amin*. Maksudnya, mereka memulai dengan membaca Al-Fatihah sebelum membaca surat. Hal ini bukan berarti mereka tidak membaca *Bismillah al-rahman al-rahim*." Imam al-Shafi'i berpandangan bahwa hendaknya membuka dengan membaca *Bismillah al-rahman al-rahim* dan mengeraskannya jika bacaan shalat dikeraskan.",

Hadis yang dinilai oleh Imam al-Tirmidhi ini juga dikeluarkan oleh Imam Muslim di dalam *Sahihnya*. Dalam *Sahih al-Bukhari* juga disebut bahawa *alhamdulillah rabbil al-amin* merupakan *sab al-mathani* ( al-Mubarakfuri 2001 :52).



Rajah 2: Pendirian Imam al-Tirmidhi di dalam menjelaskan dalil Imam al-Shafi'i

## 2.4 KESIMPULAN

Kajian terhadap metodologi Imam al-Tirmidhi dalam menerangkan dalil Imam al-Shafi'i menunjukkan bahawa Imam al-Shafi'i tidak bergantung dengan *qiyas* melainkan hanya sedikit. Manakala kajian terhadap 318 dalil Imam al-Shafi'i untuk mengenalpasti pendirian Imam al-Tirmidhi mendapat beberapa kesimpulan. Sebanyak 215 dalil Imam al-Tirmidhi menerima dalil Imam al-Shafi'i. 86 dalil hanya disebut oleh Imam al-Tirmidhi. Ia merupakan sebagai "*qabil lil-ta'wil*". Manakala 17 hadis yang berbaki mempunyai penilaian yang berbeza menurut Imam al-Tirmidhi. Pendirian Imam al-Tirmidhi terhadap dalil Imam al-Shafi'i pula, setakat ini pengkaji mendapati kebanyakan hadis didatangkan adalah menyokong dalil yang ditashih oleh Imam al-Shafi'i. Imam al-Tirmidhi menerima dalil Imam al-Shafi'i bagi menyokong dalil-dalil beliau yang *ditarjih*. Terdapat juga hadis yang didiamkan oleh Imam al-Tirmidhi. Beliau tidak menyatakan pendirian samada menerima atau menolak. Ini dapat dilihat apabila, Imam al-Tirmidhi tidak mentarjih hadis tersebut. Salah satu tujuannya ialah untuk menerangkan amalan mazhab di zamannya. Terdapat juga hadis secara terang, beliau menilai hadis tersebut sebagai *ma'lul* dan *da'if*, sedangkan ia dijadikan dalil oleh Imam al-Shafi'i. Ia menjadi bukti bahawa Imam al-Tirmidhi tidaklah mentaklid mana-mana mazhab, sebaliknya beliau berpegang kepada metode ahli Hadis iaitu berpegang kepada hadis sahih.

## Rujukan

- Ahamad Asmadi bin Sakat. 1998. *Metodologi Imam al-Turmidhi dalam Kitab Sunannya (Jaminya): Kajian Perbandingan dengan Metodologi Sunan Ibn Majah*. Tesis Ijazah Sarjana. Jabatan al-Quran dan al-Sunnah, Universiti Kebangsaan Malaysia.
- Ahamad Asmadi Sakat. 2007. *Metodologi Imam al-Tirmidhi dalam Kitab al-Jami'*. Selangor: Pustaka Haji Abdul Majid Sdn Bhd
- Ahamad Asmadi Sakat, Mohamad Zaid Mohd Zin, Mohd Arip Kasmu, Mazlan Ibrahim, Muhd. Najib Abdul Kadir, Fadlan Mohd Othman, Jaffary Awang, Latifah Abdul Majid & Mohd Roslan Mohd Nor. 2011. *Implementation Of Hadith Methodology In Translated Literature Of Sheikh Daud Al-Fatani*. Journal Advances in Natural and Applied Sciences. Vol 5(5). Page 402-408.
- Ahamad Asmadi bin Sakat dan Wan Nasyrudin bin Wan Abdullah. 2009. *Isu-Isu Permasalahan Hadis dan al-Kutub al-Sittah. Metodologi Imam al-Tirmidhi dalam meriwayatkan Hadis-hadis yang menunjukkan Bab Tertentu*. Hlm 43-58. Bangi: Jabatan Pengajian al-Quran dan al-Sunnah, Universiti Kebangsaan Malaysia
- al-Tirmidhi, Muhammad Bin 'Isa bin Saurah. 1999. *Fahāris Jāmi' al-Tirmidhī*. Jil 6. Kaherah: Dar al-Hadis.
- al-Tirmidhi, Muhammad Bin 'Isa bin Saurah. 1999. *Jāmi' al-Tirmidhī*. Riyadh: Dar Salam Lil Nasyar wa Tauzi'.
- al-Mubarakfuri, Muhammad bin Abdul Rahman bin Abdul Rahim. 2001. *Tuhfat al-Aḥwādzī bi Syarah Jami' al-Tirmidhī*. Jil 1&2. Beirut: Dar Ihya Thurath al-<sup>ᶜ</sup>Arabi.
- Udah@Budah bin Mohsin. 2009. *Isu-Isu Permasalahan Hadis dan al-Kutub al-Sittah. Kepentingan Memahami Ulum al-Hadis bagi Mempelajari al-Hadis dan Kepentingan al-Kutub al-Sittah dalam al-Hadis*. Hlm 33-41. Bangi: Jabatan Pengajian Al-Quran dan Al Sunnah, Universiti Kebangsaan Malaysia (UKM).