

KESEDARAN HUKUM BERKAITAN ISU SEMASA DALAM KALANGAN WANITA ISLAM BEKERJAYA DI SELANGOR

NORITA KAMARUDDIN

norita@kuis.edu.my

ZANARIAH DIMON

zanariah@kuis.edu.my

MAFFUZA SALLEH

, maffuza@kuis.edu.my

NAQIBAH MANSOR

mansornaqibah@gmail.com

Fakulti Syariah dan Undang-undang
Kolej Universiti Islam Antarabangsa Selangor (KUIS)

ABSTRAK

Perkahwinan adalah sesuatu ikatan yang sah di sisi syarak antara lelaki dan perempuan. Tetapi ikatan yang terjalin tidak semuanya yang berpanjangan kerana mungkin akan berlaku perpisahan sama ada hidup atau mati. Dalam fiqh usrah terdapat hukum yang berkaitan iddah dan ihdad terhadap isteri apabila berlaku perceraian atau kematian suami. Konsep iddah dan ihdad dalam Islam tertakluk kepada hukum dan batasan yang tertentu dalam tempoh yang ditetapkan. Walau bagaimanapun, dengan berlakunya peredaran masa dan zaman, wanita Islam yang berada dalam tempoh ihdad sering berhadapan dengan pelbagai persoalan yang memerlukan penjelasan terperinci khususnya dalam hal yang melibatkan batas hukum dan adab bagi seorang wanita beriddah dan berihdad. Tambahan pula, dengan tuntutan kerjaya, kemajuan teknologi maklumat dan komunikasi hari ini, ia turut memberi impak dan cabaran terhadap cara dan gaya hidup masyarakat. Objektif kajian ini di antaranya adalah untuk mengenal pasti bagaimana wanita yang bekerjaya mengamalkan ihdad ketika tempoh iddah kematian suami. Perbincangan dalam kertas ini adalah berkaitan kesedaran isu-isu semasa berkaitan ihdad dalam kalangan wanita islam bekerjaya di Selangor. Kaedah yang digunakan adalah secara kuantitatif dengan menggunakan metode soal selidik terhadap responden bagi mengumpulkan data. Diharapkan kajian ini dapat memberi maklumat mengenai tahap kesedaran wanita Islam bekerjaya mengenai hukum yang berkaitan iddah dan ihdad supaya dapatan tersebut dapat mencadangkan satu garis panduan yang komprehensif mengenai ihdad wanita Islam di Malaysia.

Kata kunci: kesedaran, ihdad, iddah, wanita, bekerjaya

1.PENDAHULUAN

Konsep iddah dan ihdad dalam Islam tertakluk kepada hukum dan batasan yang tertentu dalam tempoh yang ditetapkan. Hikmah pensyariatkan hukum iddah adalah untuk memastikan kekosongan benih rahim daripada suami terdahulu dan memberi ruang kepada suami isteri kembali rujuk kepada isterinya dalam penceraian semasa hidup. Bagi perempuan yang kematian suami tempoh ihdad disyariatkan sebagai tempoh berkabung bagi menghormati perkahwinan terdahulu. Sepanjang tempoh iddah tersebut isteri kematian suami perlu berihdad sebagai tanda menjaga hak suami dan menzahirkan kesetiaan isteri kepada suaminya.

Walau bagaimanapun, dengan berlakunya peredaran masa dan zaman, wanita Islam yang berada dalam tempoh iddah kematian suami sering berhadapan dengan pelbagai persoalan yang memerlukan penjelasan terperinci khususnya dalam hal yang melibatkan batas hukum dan adab bagi seorang wanita beriddah dan berihdad. Tambahan pula, dengan tuntutan kerjaya, kemajuan teknologi maklumat dan komunikasi hari ini, ia turut memberi impak dan cabaran terhadap cara dan gaya hidup masyarakat. Dibimbangi, sekiranya tidak dibimbing dan dipandu dengan sebaiknya, masyarakat Islam khususnya dalam kalangan wanita tidak dapat memahami dan menghayati konsep ihdad yang sebenar seperti yang dituntut oleh Islam, bahkan menganggapnya sebagai perkara remeh dan menyusahkan.

Fokus kajian ini untuk mengukur tahap kesedaran wanita Islam bekerjaya mengenai hukum ihdad semasa tempoh iddah kematian suami. Kajian akan dilaksanakan di negeri Selangor. Pengumpulan data secara kuantitatif dengan menggunakan instrumen soal selidik. Justifikasi pemilihan responden dalam kalangan wanita Islam bekerjaya adalah kerana golongan ini sangat relevan dan berkait dengan hukum-hukum berkaitan ihdad seperti larangan berhias, had keluar rumah, batas pergaulan dan sebagainya. Mufti Wilayah Persekutuan dalam Fatwa Irsyad Al-Fatwa ke-154 telah menyatakan bahawa tidak boleh untuk seorang perempuan keluar dari rumahnya ketika sedang ber'iddah kematian suami melainkan terdapat perkara yang darurat ataupun keperluan hajat yang dibenarkan oleh syarak.

2.METODOLOGI KAJIAN

Kaedah persampelan yang digunakan bagi memilih sampel dalam kajian ini adalah kaedah persampelan secara rawak. Kaedah ini digunakan bagi memastikan setiap ahli mempunyai peluang yang sama bagi mewakili populasi dalam kajian ini (Ary et al., 1996). Melalui kaedah ini juga penyelidik berupaya melakukan inferens secara statistik daripada sampel kepada populasi kajian (Berenson & Levine, 1992).

Dalam kajian ini, pemilihan jumlah sampel ini mengambil kira pandangan yang dikemukakan oleh Krejcie & Morgan (1970) dan Uma Sekaran (2003) berkenaan bilangan dan formula pemilihan sampel serta mendapati jumlah sampel yang telah dipilih adalah yang terbesar. Jadual pemilihan sampel adalah seperti berikut:

Jadual 1 : Persampelan Krejcie Morgan berdasarkan populasi

N	S	N	S	N	S	N	S	N	S
10	10	100	80	280	162	800	260	2800	338
15	14	110	86	290	165	850	265	3000	341
20	19	120	92	300	169	900	269	3500	246
25	24	130	97	320	175	950	274	4000	351
30	28	140	103	340	181	1000	278	4500	351
35	32	150	108	360	186	1100	285	5000	357
40	36	160	113	380	191	1200	291	6000	361
45	40	180	118	400	196	1300	297	7000	364
50	44	190	123	420	201	1400	302	8000	367
55	48	200	127	440	205	1500	306	9000	368
60	52	210	132	460	210	1600	310	10000	373
65	56	220	136	480	214	1700	313	15000	375
70	59	230	140	500	217	1800	317	20000	377
75	63	240	144	550	225	1900	320	30000	379
80	66	250	148	600	234	2000	322	40000	380
85	70	260	152	650	242	2200	327	50000	381
90	73	270	155	700	248	2400	331	75000	382
95	76	270	159	750	256	2600	335	100000	384

Note: "N" is population size
"S" is sample size.

Krejcie, Robert V., Morgan, Daryle W., "Determining Sample Size for Research Activities", Educational and Psychological Measurement, 1970.

Oleh itu, berdasarkan jadual di atas dan dengan mengambil kira populasi wanita Islam bekerjaya di Selangor, jumlah sampel responden yang dipilih adalah sebanyak 384.

Instrumen kajian ini adalah soal selidik. Pengumpulan data dibuat melalui pengedaran borang soal selidik secara rawak kepada responden menerusi borang yang disediakan dalam *Google Form*. Tatacara pengumpulan data adalah dengan perantaraan seorang pembantu penyelidik. Instrumen kajian telah dibina oleh penyelidik dengan pengesahan (*validation*) oleh pakar dalam bidang. Set soal selidik ini dibahagikan kepada tiga bahagian; iaitu Bahagian A: Maklumat diri, Bahagian B: Kesedaran Hukum Berkaitan Larangan Bagi Isteri Bekerjaya Dalam Tempoh Iddah Kematian Suami (Ihdad), dan Bahagian C: Kesedaran Mengenai Isu Semasa Berkaitan Larangan Bagi Isteri Dalam Tempoh Iddah Kematian Suami (Ihdad).

3.DAPATAN KAJIAN

Dapatan keseluruhan bagi aspek kesedaran mengenai isu semasa berkaitan larangan bagi isteri dalam tempoh iddah kematian suami (ihdad). Secara keseluruhannya aspek bahagian ini berada pada tahap **tinggi** dengan nilai min sebanyak **4.58**.

Jadual 1.23 Dapatan Keseluruhan Tahap Kesedaran Responden Berkaitan Isu-isu Ihdad

Statistik Deskriptif				
	N	Min	Sisihan Piawai	Interpretasi Min
Bahagian C	383	4.58	.458	Tinggi

Jadual 1.24: Taburan Responden Mengikut Kesedaran Mengenai Isu Semasa Berkaitan Larangan Bagi Isteri dalam Tempoh Iddah Kematian Suami (Ihdad); n = 383.

Pernyataan/Item	Skala								Tahap MIN
	STS	TS	TP	S	SS	JUM	MIN	SP	
C1. Saya sadar bahawa isteri yang kematian suami tidak boleh berkomunikasi dengan lelaki bukan mahram di media sosial bagi menghilangkan kesunyian sepanjang tempoh iddah.	.8 (3)	1.3 (5)	5.7 (22)	11.7 (45)	80.4 (308)	92.1 (353)	4.69	.70 6	Tinggi
C2. Saya sadar bahawa isteri yang kematian suami tidak boleh memuat naik gambar diri sendiri dalam media sosial sepanjang tempoh iddah.	1.6 (6)	1.0 (4)	9.4 (36)	18.8 (72)	69.2 (265)	88.0 (337)	4.53	.83 0	Tinggi
C3. Saya sadar bahawa isteri yang kematian suami boleh menggunakan media sosial untuk urusan pekerjaan sepanjang tempoh iddah.	2.1 (8)	.3 (1)	8.1 (31)	21.4 (82)	68.1 (261)	89.5 (343)	4.53	.82 3	Tinggi
C4. Saya sadar bahawa isteri yang kematian suami sepatutnya dibenarkan bekerja dari rumah (WFH) dalam tempoh iddah.	.3 (1)	2.6 (10)	10.7 (41)	17.2 (66)	69.2 (265)	86.4 (331)	4.52	.80 8	Tinggi
C5. Saya sadar bahawa isteri yang kematian suami tidak boleh keluar untuk bersosial sepanjang tempoh iddah.	1.0 (4)	1.3 (5)	3.7 (14)	12.0 (46)	82.0 (314)	94.0 (360)	4.72	.69 0	Tinggi
C6. Saya sadar bahawa isteri yang kematian suami tidak boleh menggunakan masa rehat ketika waktu bekerja untuk	2.6 (10)	1.8 (7)	11.0 (42)	18.8 (72)	65.8 (252)	84.6 (324)	4.43	.94 3	Tinggi

bersosial sepanjang tempoh iddah.

C7. Saya sedar bahawa isteri kematian suami perlu menjaga batas pergaulan sesama rakan sekerja semasa keluar bekerja sepanjang tempoh iddah.	0	1.0 (4)	1.6 (6)	7.6 (29)	89.8 (344)	97.4 (373)	4.86	.46 2	Tinggi
--	---	------------	------------	-------------	---------------	-----------------------	-------------	----------	--------

C8. Saya sedar bahawa isteri yang kematian suami terikat dengan peraturan dan arahan majikan ketika bekerja walaupun dalam tempoh iddah.	2.3 (9)	1.3 (5)	14.1 (54)	20.4 (78)	61.9 (237)	82.3 (315)	4.38	.93 8	Tinggi
--	------------	------------	--------------	--------------	---------------	-----------------------	-------------	----------	--------

1 Sangat Tidak Setuju (STS) 2 Tidak Setuju (TS) 3 Tidak Pasti (TP) 4 Setuju (S) 5 Sangat Setuju (SS)

Jadual 1.24 menunjukkan taburan kekerapan responden bagi aspek kesedaran mengenai isu semasa berkaitan larangan bagi isteri dalam tempoh iddah kematian suami (ihdad). Hasil kajian mendapati kelapan-lapan item berada pada tahap kekerapan tinggi.

Item yang mendapat kekerapan paling tinggi adalah *saya sedar bahawa isteri kematian suami perlu menjaga batas pergaulan sesama rakan sekerja semasa keluar bekerja sepanjang tempoh iddah* (min 4.86), *saya sedar bahawa isteri yang kematian suami tidak boleh keluar untuk bersosial sepanjang tempoh iddah* (min 4.72), *saya sedar bahawa isteri yang kematian suami tidak boleh berkomunikasi dengan lelaki bukan mahram di media sosial bagi menghilangkan kesunyian sepanjang tempoh iddah* (min 4.69), *saya sedar bahawa isteri yang kematian suami tidak boleh memuat naik gambar diri sendiri dalam media sosial sepanjang tempoh iddah* (min 4.53), *saya sedar bahawa isteri yang kematian suami boleh menggunakan media sosial untuk urusan pekerjaan sepanjang tempoh iddah* (min 4.53), *saya sedar bahawa isteri yang kematian suami sepatutnya dibenarkan bekerja dari rumah (WFH) dalam tempoh iddah* (min 4.52), *saya sedar bahawa isteri yang kematian suami tidak boleh menggunakan masa rehat ketika waktu bekerja untuk bersosial sepanjang tempoh iddah* (min 4.43) dan *saya sedar bahawa isteri yang kematian suami terikat dengan peraturan dan arahan majikan ketika bekerja walaupun dalam tempoh iddah* (min 4.38).

Ini bermakna dengan mengambil peratusan antara 82.3 hingga 97.4 peratus, min 4.38 hingga 4.86 sebagai *cut off* indikator tertinggi, maka dapatlah dirumuskan bahawa majoriti wanita Islam bekerjaya di Selangor mempunyai kesedaran yang tinggi mengenai isu semasa berkaitan larangan (ihdad) bagi isteri dalam tempoh iddah kematian suami.

4. PERBINCANGAN

Teknologi dan ekonomi yang semakin berkembang merupakan antara faktor lain yang menyumbang wanita terlibat dalam sektor kerjaya. Perkembangan ekonomi membawa kepada

pertambahan bebanan, peranan dan komitmen seorang wanita (Hamzah, Mustari, & Basiron, 2015). Penglibatan wanita dalam usaha memberi sumbangan dan perkhidmatan kepada negara bukan merupakan satu pengorbanan yang kecil. Banyak perkara yang perlu dijaga untuk menyeimbangkan kehidupannya dalam keluarga dan kerjaya (Selvaratnam & Yeng, 2011).

Kini, wanita terus maju dalam kerjaya sehingga mampu menyaingi pekerja lelaki dalam apa jua bidang (Selvaratnam, & Yeng, 2011). Sumbangan wanita mula diiktiraf dan wanita diberikan pendidikan formal malah wanita juga diberi kepercayaan untuk memegang jawatan lebih tinggi dalam sesuatu pekerjaan. Kelayakan wanita untuk menyandang jawatan penting bukan lagi menjadi persoalan (Selamat, 2009). Peranan wanita memberi kemaslahatan bukan sahaja terhadap keluarganya dari aspek membantu meningkat taraf dan kesejahteraan hidup malah memberi sumbangan dan kemaslahatan yang begitu besar buat masyarakat dan negara melalui kerjayanya. Pun begitu, kerjaya bukan menjadi halangan atau sebab wanita culas atau enggan mematuhi hukum ihdad dalam tempoh iddah kematian suami. Ini kerana tuntutan ihdad merupakan kewajipan syarak ke atas dirinya (Husin, 2014).

Pada masa kini status dan peranan wanita dalam masyarakat telah berubah. Ramai wanita yang berkahwin dan memiliki kerjaya dalam pelbagai bidang. Dengan kepesatan teknologi dan perubahan gaya hidup masa kini, bentuk-bentuk larangan terhadap wanita semasa dalam tempoh iddah perlu diteliti semula.

Keharusan Keluar Rumah Untuk Bekerja

Hukum asal bagi wanita berihdad adalah larangan keluar rumah. Namun terdapat kelonggaran dalam perkara ini iaitu wanita berihdad dibolehkan keluar rumah sekiranya terdapat perkara dharuriyyat seperti bekerja, mendapatkan barangan asas juga ketika terdapat ancaman terhadap nyawa dan harta.

Terdapat beberapa perkara yang memerlukan penjelasan tentang sejauh manakah larangan serta kelonggaran hukum yang dibolehkan terhadap wanita berihdad berdasarkan syarak serta waqi' dan uruf masa kini. Antara perkara yang perlu dibincang secara mendalam adalah tentang kelonggaran hukum semasa bekerja seperti keperluan berhias, batas pergaulan sesama rakan sekerja serta kebebasan melakukan aktiviti ketika tempoh keluar bekerja. Seperti mana dalam kaedah fiqhiiyah menjelaskan bahawa :

الْحُكْمُ عَلَى الشَّيْءِ فَرْعٌ عَنْ تَصَوُّرِهِ

Maksudnya:

“Penentuan hukum atas sesuatu perkara, adalah satu cabang daripada gambaran tentangnya”.

Kaedah ini bermaksud bahawa tasawwur atau gambaran yang jelas tentang sesuatu perkara, adalah asas dalam menentukan hukum. Manakala proses penentuan hukum sesuatu perkara tadi, adalah cabang kepada asas yang dinyatakan. Dalam erti kata yang lain, proses penentuan hukum bagi sesuatu perkara, tidak dapat dilakukan atau dijatuhkan, selagimana gambaran yang jelas tentang perkara atau perbuatan atau peristiwa tertentu tidak diperolehi dengan benar dan tepat.

Al-Imam Al-Jurjani RA(1988) berkata: “Tasawwur ialah terhasilnya gambaran terhadap sesuatu pada aqal”. Maka tasawwur/gambaran yang dikehendaki dalam kaedah ini ialah tasawwur ilmu (gambaran pengetahuan) yang mendalam tentang sesuatu. Oleh itu tidak boleh sesekali menjatuhkan hukum atas seseorang atau sesuatu perbuatan kecuali setelah mendapat tasawwur atau gambaran yang jelas dan tepat dari sudut hal yang berlaku dan memahaminya dengan ilmu yang mendalam dalam perkara berkaitan.

Pada akhir zaman ini segelintir masyarakat dan juga sebahagian para ahli ilmu tidak mengambil berat dengan kaedah ini sehinggakan terdapat ahli ilmu dan juga masyarakat yang menghukum satu-satu perbuatan atau seseorang dengan mudah dan lantang. Sumber dan rujukan mereka dalam berhukum serta gambaran masalah atau perkara yang berlaku hanyalah

didapati melalui youtube, facebook, wasap group, media massa dan lain-lain. Begitu juga isu-isu berkaitan ihdad, para wanita perlu mengambil tahu tentang isu-isu semasa berkaitan ihdad.

Contohnya dalam sesetengah kerjaya kadangkala pekerja perlu bekerja di luar kawasan, mewakili majikan ke sesuatu majlis, menyertai seminar dan majlis-majlis keraian. Sekiranya pekerja masih mempunyai pilihan atau ada pekerja lain yang boleh menggantikannya, maka hukum asal adalah terpakai. Dalam situasi ini pihak majikan perlulah memahami keperluan dan larangan terhadap pekerja wanita berihdad.

Cabaran yang ada adalah sejauh mana majikan boleh memahami dan menghormati larangan tersebut. Terdapat pebagai bangsa dan agama majikan di Malaysia. Bagi majikan muslim mungkin tiada masalah untuk mendapatkan pengecualian terhadap tugas-tugas ini. Wanita berihdad perlu patuh kepada arahan kerja seperti biasa namun mereka boleh meminta kelonggaran dalam perkara-perkara berkaitan larangan ihdad atas alasan tuntutan agama. Contohnya larangan berhias, memakai wangian, memakai pakaian berwarna dan menarik serta tidak bekerja sehingga waktu malam. Namun sekiranya melanggar arahan majikan boleh membawa mudarat seperti hilang pekerjaan, maka kelonggaran terhadap hukum asal dibenarkan. Namun kelonggaran tersebut harus dilakukan tetapi hendaklah dengan niat bukan untuk menikmati perkara tersebut. Bagi wanita berihdad, mereka perlulah memahami dan memastikan mereka tidak melanggar perkara yang dilarang sepanjang tempoh ihdad.

Aktiviti Ketika Waktu Rehat Pada Hari Bekerja

Aspek lain adalah keharusan aktiviti wanita berihdad sepanjang tempoh keluar bekerja. Mereka harus bergaul dengan rakan sekerja dan melakukan pelbagai aktiviti berkaitan pekerjaan. Perlu difahami bahawa aktiviti yang tidak berkaitan dengan pekerjaan dan dianggap tidak menjadi dharuriyyat mestilah dielakkan. Contohnya mengunjungi salon kecantikan (SPA), bermain bowling, bersiar-siar dan sebagainya. Aktiviti santai untuk mendapatkan keseronokan tidak dibenarkan kerana ia boleh menghilangkan hikmah asal syariat ihdad itu.

Namun salah faham dan kekeliruan terhadap sempadan *akhafu dararin* adalah, masyarakat sering menyalahertikan harus keluar bekerja dan melakukan apa sahaja aktiviti semasa berkerja termasuklah perkara larangan ihdad. Hakikatnya *khafu dararin* diharuskan dalam keadaan tiada pilihan lain sahaja. Dalam kaedah fiqhiyyah ada menyebut :

□ الاحكام الشرعية تدور وجودا وعدمها مع علتها لا مع حكمها

Maksudnya: “Bahawa hukum-hukum syariah itu berputar antara ada dan ketiadaannya bersama dengan illatnya, bukan bersama dengan hikmahnya”

Wanita yang berihdad diharuskan untuk keluar bekerja dan melakukan aktiviti sosial yang berkaitan dengan pekerjaan kerana illahnya diharuskan keluar bekerja dalam tempoh ihdad. Tetapi jika illahnya boleh membina hukum yang lain seperti wanita berihdad yang sedang bekerja melakukan aktiviti selain daripada pekerjaan seperti bermain bowling, membeli belah, pergi ke salon kecantikan dan lain-lain, maka wanita yang sedang dalam ihdad harus meninggalkan perbuatan tersebut bagi mengelakkan kemudharatan yang lebih besar.

Menurut sebahagian ulama terdapat kelonggaran untuk keluar rumah apabila seseorang wanita itu benar-benar berhajat (al-Husayni, 1994). Diharuskan berpindah dari rumah suaminya ke satu tempat baru yang dikira selamat bagi diri dan hartanya sekiranya diserang musuh atau dihalau oleh tuan rumah (Wazarah al-Awqaf wa al-Syru'un al-Islamiyyah, 1427). Kebiasaannya urusan harian seperti mendapatkan keperluan asasi dan bekerja mencari rezeki dilaksanakan pada siang hari dan malam adalah waktu di rumah untuk berehat. Maka dengan itu, tidak dibenarkan wanita berihdad untuk keluar pada malam hari melainkan atas urusan yang mendesak (*darurat*) (al-Malbariy 2A08, 3: 532) (Husin, 2009). Selain itu, keperluan wanita yang kematian suami perlu mananggung keperluan diri dan anak kerana terputus nafkah

suaminya. Maka dengan ini harus wanita tersebut keluar mencari rezeki atas usahanya sendiri jika tidak ada yang dapat membantunya melainkan dengan cara ini (al-Kasani,1986)

Perlu difahami urusan yang mendesak bagi memenuhi keperluan harian bagi wanita ihdad. Menurut Yusuf al-Qaradawi dalam fatwanya, tidak dibenarkan wanita yang berihdad keluar rumah untuk menunaikan solat jama'ah di masjid, atau bermusafir bagi menunaikan haji dan umrah kerana ibadah ini boleh berulang tahun demi tahun manakala iddah perlu dihabiskan dalam tempoh empat bulan 10 hari sahaja. Begitu juga pandangan yang dikeluarkan menerusi penulisan Irsyad Fatwa ke 154 oleh mufti Wilayah Persekutuan, S.S. Dr. Zulkifli al-Bakri menetapkan tindakan wanita dalam iddah wafat keluar menunaikan umrah hukumnya haram. Keharusan keluar rumah juga perlu dipertimbangkan kepentingannya. Keberadaan, fungsi dan peranan wanita yang perlu keluar rumah dalam tempoh ihdadnya adalah diperlukan oleh golongan masyarakat seperti terdapat keperluan untuk menegakkan kebenaran daripada sumpahnya, atau ikrarnya dalam memutuskan keadilan (Ali, 2015), tugasnya sebagai guru bagi memastikan pelajarannya tidak ketinggalan dalam pelajaran mahupun seorang doktor yang diperlukan kepakarannya dalam mengubati pesakit.

Pensyariatan ihdad merupakan satu kewajipan khusus seorang wanita yang kematian suami mengikut syarak. Kewajipan ini dituntut bagi menzahirkan kesedihan dan kedukaannya atas kehilangan nikmat pernikahan. Ini kerana dalam nikah wanita dilindungi dari fitnah dan dijamin nafkah zahir dan batin oleh suaminya. Walaupun begitu, kedukaan dan kesedihan yang dizahirkan tidaklah sehingga meletakkan wanita pada kedudukan yang begitu teruk dalam tempoh masa yang lama sebagaimana yang diamalkan sewaktu zaman jahiliah sebelum kedatangan Islam yang dibawa Nabi s.a.w. Kaedah ihdad yang digariskan syarak melarang wanita dari segala bentuk perhiasan sekadar menggambarkan kesedihan yang maan boleh menimbulkan keinginan syahwat lelaki lain yang juga sejajar dengan tujuan iddah bagi perceraian biasa iaitu memastikan kekosongan rahim dan kesucian nasab. Kewajipan ini bukan merupakan tanggungjawabnya kepada suami bahkan ianya merupakan hukum syarak yang wajib ditunaikan.

5.PENUTUP

Berdasarkan hasil kajian yang dijalankan secara umumnya masyarakat Islam mempunyai kesedaran yang tinggi berkaitan kesedaran tentang isu-isu semasa berkaitan larangan bagi isteri bekerja dalam tempoh iddah kematian suami dengan min keseluruhan bagi iaitu 4.49. Wanita bekerja tidak lagi menjadi satu kejanggalan pada masa kini yang rata-ratanya terkesan dengan perubahan ekonomi, pemodenan dan kemajuan dunia. Keadaan lebih mendesak apabila wanita hilang tempat bergantung hidupnya apabila kematian suami.

6.RUJUKAN

Al-Quran Al-Karim

Al-Kasani, Ala' al-Din Abi Bakr Ibn Su'ud.1986.*Bada'i' al'Sana'i' fi Tartib al-Syara'i'*. Dar Kutub Al-Ilmiah.

Ali, M. A. H. (2015). Iddah Al-Wafat Mafhumaha Wa Ahkamuha fi Syariah Islamiyyah. *Bingol Univeritesi Ilahiyat Fakultesi Dergisi*, 6, 71–100.

Al-Jurjani, Ali ibn Muhammad (1988). *Mu'jamu al-Ta'rifat*.. Darul Fadilah : Kaherah.

Babbie, E. R. 2001. *The Practise of Social Research*. USA: Thompson Learning.

- Berenson, M. L. & Levine, D. M. 1992. *Basic Business Statistics: Concepts and Applications*. Ed. Ke-5. New Jersey: Prentice Hall.
- Chua Yan Piaw. 2006. *Kaedah Penyelidikan*. Kuala Lumpur: McGraw Hill (M) Sdn. Bhd
- Hamzah, N., Mustari, M. I., & Basiron, B. (2015). Model Keseimbangan Kerjaya dan Rumah Tangga dalam Kalangan Wanita Cemerlang Sektor Awam. *Sains Humanika*, (4:1), 37–46
- Husin, S. N. M. S. (2009). Kefahaman tentang Ihdad di Kalangan Wanita Muslim Bandar Dungun. *Jurnal Islam Dan Masyarakat Kontemporari*, 2, 103–126.
- Husin, S. N. M. (2014). *Tuntutan Beridat dan Berihdad dalam Kalangan Wanita Berkerjaya*.
- Husin, S. N. M. S., & Azahari, R. (2010). Pendekatan Islam dalam Memelihara Masalah Wanita Selepas Kematian Suami. *Jurnal Syariah*, 18(3), 479–506.
- Ishak, I. (2003). Peranan Wanita dalam Institusi Keluarga, 1–12.
- Jumadi, A. (2020). Wanita Bekerja Bantu Ringan Beban Kewangan Keluarga. *Berita Harian*.
- Kerlinger, Fred N. 1973. *Foundations of Behavioral Research*. 2nd Ed. New York: Rinchart and Winston. Krejcie, R. V. & Morgan, D. W. 1970. Determining sample size for research activities. *Educational and Psychological Measurement* 30. 607-610. California: Sage Journal US.
- Nuraini, D. (2018). Ihdad bagi Wanita Karir Menurut Pandangan Pengelola PSGA UIN Raden Intan Lampung. *Fakultas Syari'ah Universitas Islam Negeri Raden Intan Lampung*.
- Selamat, A. (2009). Kesamarataan Gender dalam Bidang Industri di Malaysia. Adakah Wanita telah Bersedia?
- Wahbah Al-Zuhaili. 1989. *Fiqh Islami wa Adillatahu*. Dar al-Fikr. Damsyik.