

## KONSEP AL-ISTIQRRA` AL-MA`NAWI DALAM MEMBINA HUKUM; SUATU TINJAUAN AWAL

Ahmad Misbah Bin Muhamad Hilmi

[ahmadmisbah@kuis.edu.my](mailto:ahmadmisbah@kuis.edu.my)

Fakulti Syariah dan Undang-undang  
Kolej Universiti Islam Antarabangsa Selangor (KUIS)

### ABSTRAK

Seperti kita ketahui bahawa sumber hukum Islam adalah al-Qur'an dan as-As- Sunnah adalah sumber yang terbatas, maka para ulama' usul menggunakan kaedah tertentu untuk memahami maksudnya dan menetapkan hukum, terutama yang berkaitan dengan isu-isu masyarakat yang berkembang dengan cepat antaranya menerusi prosedur *istinbat* hukum dalam bentuk *qiyas*, *istihsan*, *masalah mursalah* dan lain-lain yang terkenal dalam ilmu *usul al-fiqh*. *Al-istiqr'a' al-ma'nawi* adalah kaedah untuk menentukan hukum atau kaedah yang bukan hanya dari satu dalil tetapi dengan beberapa dalil yang digabungkan antara satu sama lain untuk membentuk hukum berdasarkan gabungan dalil-dalil ini. Metode yang para penyelidik hukum mesti pertimbangkan adalah *qara'in ahwal* (petunjuk keadaan), sumber yang dinaskan (*manqulah*) dan yang bukan dinaskan (*gairu manqulah*).

**Kata kunci:** *Istiqr'a'*, *Ma'nawi*, Hukum

### 1. Pengenalan

Kandungan al-Qur'an tidak semua secara terperinci (*tafsili*), tetapi kebanyakan hanya bersifat global (*ijmali*), sehingga penjelasan lebih lanjut diperlukan dari Nabi SAW dalam menghadapi isu-isu sosial yang berkembang. Rasulullah kadang-kadang terpaksa menggunakan akal yang disebut *ijtihad* dalam menjelaskan hukum. Namun pada dasarnya adalah merupakan *ilham ilahi* dan pemahaman mendalam terhadap semangat hukum (*ruh at-tasyri'*). Bentuknya kadang-kadang dilakukan secara kolektif, iaitu perbincangan dengan sahabat atau dilakukan secara tertutup dengan isu-isu kes di mana tidak ada kaedah hukum dengan kes yang sedia ada. Setelah Rasulullah wafat, amanah untuk diselesaikan masalah feqah, beralih kepada sahabat Rasulullah. Mereka mengikut cara Rasulullah yang dilaksanakan dalam penyelesaiannya, merujuk kepada Al-Qur'an dan beralih kepada As- Sunnah, apabila tidak ada hukum atau kaedah yang dijumpai dalam Al-Qur'an. Mereka melakukan *ijtihad* berdasarkan kemampuan untuk melihat makna *nas* dari aspek latar belakang sejarah, objektif dan alasan hukum (*illah hukum*), juga berdasarkan pengetahuan mereka mengenai bahasa Arab. Mereka tidak menggunakan kaedah yang sistematik dan ketat seperti para ulamak usul (*usuliyun*) selepas mereka.

Menurut Khudari Bik (1938) bahawa *ijtihad* para sahabat semuanya dihindarkan dalam konsep al-qiyas<sup>1</sup>. Abu Zahrah mengatakan bahawa beberapa sahabat Nabi melakukan *ijtihad* dalam memahami Al-Qur'an dan As- Sunnah, sementara yang lain menggunakan *al-Qiyas* dan *al-Maslahah*<sup>2</sup>. Salam Madkur berpendapat bahawa *ijtihad* para sahabat itu diikat dalam tiga bentuk, iaitu (i) menafsirkan nas-nas; (ii) menggunakan kaedah *al-qiyas* (iii) menggunakan

<sup>1</sup> Muhammad al-Khudhari Bik, *Uşul al-Fiqh*, (Kairo: Dar al-Fikr al-‘Arabi, 1988), hlm. 115.

<sup>2</sup> Muhammad Abu Zahrah, *Tarikh al-Mazahib al-Islamiyah*, jilid 2, (Mesir: Dar al-Fikr al-‘Arabi, t.t), hlm. 23.

*masalah mursalah* dan *istihsan*.<sup>3</sup> Prosedur *istinbat* (ketentuan hukum) dalam bentuk *qiyas usuli*, *istihsan* dan *masalah mursalah* yang disebutkan sebelum ini, walaupun dalam realiti sejarah telah menguasai pemikiran perundangan Islam dan memang berkesan dalam menyelesaikan pelbagai masalah hukum, tetapi mereka masih ada masalah berkaitan metodologi. Kelemahan lain, adalah prosedur *istinbat* dalam *qiyas*, *istihsan* dan *masalah mursalah* cenderung mengutamakan berperikemanusiaan dan menaikkan persamaan individu oleh hukum Tuhan. Prosedur ini mempunyai kelemahan dimana pengembangan dilakukan antara dua *juz'iyah* (*maqis* dan *maqis 'alaih*) ini mesti difahami dengan baik kerana timbul keadaan sangat sukar digunakan sehingga banyak yang beralih dari prinsip *qiyas* ke yang lain dengan gaya yang sama, misalnya *istihsan*. Kesukaran mendapatkan kepastian ini, mengakibatkan timbul perbezaan hukum Islam.

Memandangkan kuantiti sumber dalil nas yang terhad, para ulama usul menggunakan kaedah tertentu untuk memahami maksudnya, terutama yang berkaitan dengan isu masyarakat. Kelemahan kaedah di atas sebenarnya dari awal telah diakui oleh minoriti sarjana Islam, jadi mereka mempunyai idea mengaplikasikan kaedah yang bercorak *istiqra'i* (semacam induktif). Ash-Shafi'i, misalnya, menggunakannya ketika dia menetapkan had tempoh haid minimum bagi seorang wanita. Kemudian diikuti dengan contoh al-Ghazali (w.505H) yang telah memperkenalkan kaedah ini dengan lebih tegas dan telah menggunakannya dalam menentukan beberapa masalah hukum fiqh.

## 2. Metode Penetapan Hukum Islam

Metode penetapan hukum Islam, dalam istilah mudah dapat ditafsirkan sebagai cara untuk menetapkan, meneliti dan memahami peraturan yang berasal dari hukum yang akan diterapkan dalam kehidupan manusia, baik mengenai individu mahupun masyarakat. Kaedah ini terkandung dalam disiplin ilmiah yang dikenali sebagai ilmu *usul al-fiqh*, iaitu pengetahuan yang membincangkan hujah-hujah yang sah dalam garis besar (*ijmal*), bagaimana menggunakannya dan syarat-syarat orang yang menggunakannya, iaitu para mujtahid.

### 2.1 Hubungan Nas-Nas Hukum dengan Akal

Bahawa dalil-dalil yang dikategorikan sebagai *akaliyah* (logik/alasan) menurut ash-Syatibi adalah *istihsan* dan *masalah mursalah*, kerana semuanya kembali kepada 'berfikir'. Perlu dicatat bahawa penggunaan dalil '*aqli*, seperti yang telah disebutkan, mestilah berdasarkan dalil *naqli*, sebab pemikiran saja tidak boleh dijadikan alat untuk menentukan hukum syari'ah. Oleh itu, terdapat saling ketergantungan yang signifikan antara hujah-hujah (dalil-dalil) dalam bentuk petikan dan akal (alasan) dalam mencari hukum Islam. Ahli fiqh Islam juga membincangkan hubungan antara hukum dengan alasan. Ini dapat difahami kerana di satu sisi petikan ini berasal dari Tuhan yang Mutlak selain dari itu adalah ramuan yang mesti digunakan dalam kehidupan manusia, jadi perlu tafsiran munasabah yang berpotensi untuk manusia mengetahui hakikat sesuatu.

Secara etimologi, nas didefinisikan sebagai segala sesuatu yang jelas, baik ucapan atau tulisan. Ahli hukum Islam telah memperkenalkan beberapa definisi petikan yang dapat diringkaskan sebagai berikut:

---

<sup>3</sup> Muhammad Salam Madkur, *al-Madkhal li al-Fiqh al-Islami*, (Beirut: Dar al-Fikr, t.t.). hlm.22

**Pertama**, identik dengan makna etimologi, yaitu semua kata jelas, seperti yang ditafsirkan oleh asy-Syafi'i.

**Kedua**, kata yang tidak mengandung kemungkinan *ta`wil*, seperti kata "lima" yang tidak mengandung makna lain daripada itu dan pasti.

**Ketiga**, nas-nas bermaksud teks hukum yang terdapat dalam Al-Qur'an dan As-Sunnah dari pelbagai bentuk pengucapan.

Jadi, nas adalah sinonim dengan istilah *nutq*<sup>4</sup>. Nas-nas adalah wahyu Tuhan yang sifatnya Mutlak, sedangkan akal adalah alat berfikir manusia yang sifatnya nisbi dan digunakan untuk penaakulan. Tetapi, manakala akal tidak diaktifkan dalam memahami nas-nas hukum, maka kandungannya sukar dipahami atau diaplikasikan dalam kehidupan manusia. Di sudut lain dari segi penerapan hukum kepada masyarakat yang perlu dipertimbangkan, maka penggunaan akal tidak boleh dinafikan, sekalipun dalam nas-nas yang *qat'i*, sebagai salah satu implementasi konsep *tadarruj* dalam penerapan hukum dan sifatnya sementara. Menurut al-Ghazali dalam hal nas-nas bersifat *zhanni* para ulama sepakat bahawa akal sangat berperanan dan melakukan interpretasi terhadapnya, yang dikenal dengan istilah ruang lingkup ijtihad<sup>5</sup>. Dengan demikian, ada hubungan positif antara nas-nas dengan akal, yang di sini di sebut dengan hubungan *talazum* (saling terkait) dan hubungan *takamul* (saling melengkapi). Nas-nas tanpa akal terkadang sukar dipahami dan akal tanpa nas-nas akan menjadi liar dan tidak terkawal.

## 2.2 Hubungan Nas-Nas Hukum dengan Tradisi

Dalam tradisi Arab disebut *'adah* atau *'urf* dan dalam bahasa Inggeris disebut praktik. Perkataan *al-'urf* juga bererti *al-ma'rifah* yang bermaksud pengetahuan yang baik (*ma'ruf*) tentang sesuatu dan diterima oleh akal sehat. Pemahaman ini sesuai dengan makna *al-'urf* dalam firman Allah SWT;

حُذِرِ الْعَفْوَ وَأُمِرَ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ

Jadilah engkau pemaaf dan suruhlah orang mengerjakan yang ma'ruf, serta berpalinglah dari pada orang-orang yang bodoh.

Al-'araf 7:199

Samakah makna kata *al-'urf* dan *al-'adah* dalam kajian ilmu usul al-fiqh? Dalam hal ini terdapat dua kecenderungan pendapat ulama:

**Pertama**, ulama yang membezakan antara keduanya. Menurut mereka *al-'adah* adalah sesuatu yang dikerjakan secara berulang-ulang tanpa adanya hubungan rasional.<sup>6</sup> Definisi ini memabawa pengertian yang sangat luas, ia boleh datang dari subjektiviti peribadi, seperti tidur, makan, tabiat minum atau bersumber dari objektiviti masyarakat, seperti kebiasaan melakukan upacara tertentu atau berasal dari alam (*tabie*) seperti kebiasaan yang cepat atau lambat seseorang menjadi baligh atau bersumber dari nafsu dan moral(akhlak) *mazmumah* seperti kebiasaan acara mabuk dan lain-lain. Sedangkan *al-'urf* adalah kebiasaan majoriti suatu

<sup>4</sup> Jalaluddin al-Mahalli, *al-Waraqat fi usul al-Fiqh*, (Kairo : Dar al-Fikr al-'Arabi, 1315H), hlm. 22

<sup>5</sup> Abu Hamid Muhammad ibn Muhammad al-Ghazali, *al-Mustasfa Fi Usul al-Fiqh*. Jilid 2. (Beirut: Dar al-Fikr, 1322 ), hlm. 367.

<sup>6</sup> Ahmad Fahmi Abu Sunnah, *al-'Urf wa al-'adah fi Ra 'yi al Fuqaha'*, (Mesir: Dar al-Fikr al-'Arabi, tt), hlm.8.

kaum, baik dalam perkataan mahupun perbuatan<sup>7</sup>. Dengan demikian, *al-'adah* lebih luas dari *al-'uruf*.

**Kedua**, ulama yang menyamakan kedua kata tersebut. Menurut Khallaf bahwa *al-'uruf* adalah sesuatu yang telah dikenal oleh masyarakat dan mereka telah melakukannya, baik perkataan, perbuatan atau meninggalkan sesuatu. Selanjutnya ia mengatakan bahwa dalam terma para ahli hukum syara' tidak ada perbezaan antara *al-'uruf* dan *al-'adah*<sup>8</sup>. Pandangan yang menyamakan keduanya dapat dipahami dalam konteks pengertian yang khusus, yakni *al-'uruf* dan *al-'adah* dalam erti kebiasaan yang berlaku bagi kebanyakan orang, bukan kebiasaan pribadi. Dalam konteks inilah kaedah *al-'adah muhakkamah* diambil sebagai penyokong kewujudan *al-'uruf* dalam pembinaan hukum(undang-undang).

Hubungan antara nas(teks) dan tradisi ini secara umum, dapat dilihat dari segi tradisi masyarakat yang tidak dijelaskan secara khusus dalam teks al-Qur'an, seperti dalam bidang *mu'amalah maliyah*. Ash-Shari' tidak mengatur sistem perdagangan atau kerjasama perniagaan misalnya, tetapi hanya bertindak sebagai panduan yang membina (konstruktif). Nabi Muhammad bersama kaum muslimin ketika hijrah dari Mekah ke Madinah menemukan suatu tradisi masyarakat yang melakukan berbagai macam *mu'amalah* seperti *musaqah*, menjual buah-buahan sebelum matang, jual-beli *mulamasah*, *munabazah* dan sebagainya. Sebahagian dapat diterima, seperti jual beli dan lain-lain seperti *musyarakah* dan *mudharabah*. Sebab tidak terdapat unsur yang dilarang dan tidak ada unsur yang merusak norma masyarakat. Nabi juga melihat bentuk tradisi bermu'amalah yang masih perlu diperbetulkan, umpamanya praktik pinjam-meminjam yang mengandung unsur *gharar* dan jual-beli yang disebut *bai' al-mulamasah*.<sup>9</sup> Asy-Syatibi menyatakan bahwa adat merupakan *sabab* (penyebab) bagi adanya *musabbab* (hukum), umpamanya tentang kemampuan fizikal untuk melakukan suatu perbuatan atau keadaan baligh dan lain-lain. Maka hal-hal itu merupakan sebab-sebab langsung bagi *musabbab* (hukum) dan hal-hal itu diatur oleh pembuat syara'. Sedemikian pentingnya prinsip ini merumuskan satu kaedah yang berbunyi *Ikhtilaf al-ahkam 'inda iktilaf al-'awa'id*<sup>10</sup>.

### 3. Metode penetapan Hukum Islam Lafziyah (Verbal)

Hampir setiap sumber ilmu usul al-fiqh telah membicarakan syarat-syarat bagi seseorang yang ingin berijtihad, yang dapat diringkas kepada syarat pengetahuan mendalam tentang bahasa Arab, kerana Al-Qur'an dan As-Sunnah berbahasa Arab, tentang *ijma' nasikh-mansukh*, hadis-hadis Nabi dan pengetahuan tentang kaedah-kaedah penetapan hukum yang tersimpul dalam disiplin ilmu usul al-fiqh<sup>11</sup>. Penelitian ini membawa kepada kajian dalam sesuatu nas itu seperti *'ibarah an-nas*, *isyarah an-nas*, *dalalah an-nas*, *iqtidha an-nas*, *dalil mantuq*, (secara *mutabaqah* dan *tadhammun* atau bukan secara *mutabaqah* atau *tadhammun* yang diperhalusi kepada tiga bentuk, iaitu: *dalalah al-Iqtidha*, *dalalah al-ima'* dan *dalalah al-isyarah*), *mafhum* (pemahaman implisit yang terbahagi kepada dua macam, iaitu: *Mafhum muwafaqah* dan *mafhum mukhalafah*).

<sup>7</sup> Mustafa Ahmad az-Zarqa, *al-Madkhal 'Ala al-Fiqh al-'Amm*, Jilid 2, (Beirut : Dar al-Fikr, 1968), hlm. 840

<sup>8</sup> Khallaf, 'Abdul Wahhab, *'Ilm Usul al-Fiqh*. Beirut: ad-Dar al-Kuwaitiyah, 1968. hlm. 89.

<sup>9</sup> Muhammad al-Madani, *Mawaṭin al-Ijtihad fi asy-Syari'ah al-Islamiyah*. (Beirut : al-Maktab al-Islami, tt), hlm. 22.

<sup>10</sup> Abu Ishaq Ibrahim ibn Musa asy-Syatibi, *Op.cit.*, Jilid 2, hlm. 217

<sup>11</sup> Abu Hamid Muhammad ibn Muhammad al-Ghazali, *Op.cit.*, hlm. 51

Ahli Fiqh perlu memenuhi dua unsur penting, iaitu; **Pertama**, memahami *maqasid asy-Syariah* secara sempurna. **Kedua**, dapat melakukan pencarian hukum dari lafaz-lafaz syara' berdasarkan pemahamannya terhadap *maqasid*.<sup>12</sup> Tegasnya, sangat penting memahami *maqasid asy-Syariah* dan memahami bahasa Arab. Pengetahuan bahasa Arab bererti seorang mujtahid menguasai bahasa Arab yang dapat memahami pembicaraan orang Arab, baik menyangkut *mufradat*, mahupun gaya bahasa dalam pengungkapan<sup>13</sup>. Walaupun begitu, sebagaimana pernah dilakukan al-Ghazali, asy-Syatibi juga tetap memberikan toleransi kepada ahli hukum/fiqh yang tidak mempunyai pengetahuan mendalam tentang dua persyaratan tersebut. Ini bermaksud, mereka mengakui peringkat mujtahid yang dikenal di kalangan ahli hukum sebagai *mujtahid fi al masa'il*. Pemahaman ini diambil dari pandangan bahawa seorang ahli hukum yang menghadapi suatu persoalan baru, tidaklah lazim memiliki pengetahuan komprehensif seperti yang dimiliki oleh mujtahid mutlak<sup>14</sup>. Yang diperlukan oleh ahli hukum tersebut hanya pengetahuan tentang aspek-aspek berkenaan dengan mampu memecahkan persoalan yang dihadapinya itu. Ia boleh memanfaatkan kaedah-kaedah hukum yang telah dirumuskan oleh seorang mujtahid sebelumnya. Alasannya adalah bahawa para mujtahid sebesar apa pun, sebenarnya bukanlah orang yang memiliki pengetahuan mendalam tentang segala aspek yang diperlukan untuk ia berjihad.

Penting memahami kaedah lafaz (*at-turuq al-lafzhiyah*), iaitu metode menetapkan hukum yang bergantung pada analisis linguistik. Contohnya, lafaz-lafaz '*amm, khass, mutlaq, muqayyad. amar, nahi* dan juga kaedah lafaz ma'nawi (*at-turuq al-ma'nawiyah*) yang merupakan peraturan menetapkan hukum berdasarkan pemahaman teks tersirat dengan menganalisa isi kandungan hukum Islam (*al-iltifat ila alma'ani wa al-maqasid*) yang dimanifestasikan dalam bentuk *qiyas, istihsan, maslalah mursalah* dan lain-lain. Contoh menganalisis bentuk ungkapan *amar* dan *nahi* dari segi jelas atau tidaknya, yang dibahagi kepada dua kategori, iaitu jelas (*sarih*) dan tidak jelas (*gair sarih*). **Pertama**, iaitu ungkapan dalam bahasa yang jelas, sekalipun alasan rasional tidak dijelaskan, baik masalah ibadah mahupun *mu'amalah*. Umpamanya Allah swt mewajibkan berwudhu' ketika akan solat, yang secara eksplisit disebutkan dalam nas hukum atau Allah swt melarang umat Islam melakukan transaksi jualbeli pada masa solat Jumaat. **Kedua**, amar dan nahi dipahami dari tujuan syara' dengan cara *istiqra'* yang disertai *qarinah-qarinah haliyah* atau *maqaliyah* yang jelas menunjukkan ada nilai masalah pada perintah-perintah dan kemafsadatan dalam larangan-larangan.

Adalah penting juga memahami *sigah gair sarih* seperti; **Pertama**, ungkapan-ungkapan berita tentang adanya hukum. **Kedua**, ungkapan-ungkapan berita yang mengandungi pujian terhadap suatu perbuatan atau pujian bagi pelakunya dalam perintah atau celaan suatu perbuatan atau celaan bagi pelakunya dalam larangan-larangan atau pahala perbuatan dalam perintah atau siksaan dalam larangan-larangan. **Ketiga**, sesuatu yang tergantung kepadanya sesuatu yang dituntut, yang dikenal dalam ungkapan *ma la yatimmu al-wajib illa bihi fa huwa wajib*, juga pada *masalah al-amr bi asy-syai' fa huwa nahyun 'an dhiddih* dan lain-lain dari perintah dan larangan yang kesan terhadap tindakan lain tidak dimaksudkan untuk dirinya sendiri. Contoh, bahawa ketika kita jumpai nas-nas yang menyatakan bahawa "Allah tidak menyukai orang-orang yang berlebihan", kita secara tegas dapat menyatakan bahawa ungkapan tersebut bukanlah perintah atau larangan yang jelas. Tetapi, mengandungi makna atau alasan bahawa

<sup>12</sup> Abu Ishaq Ibrahim ibn Musa asy-Syatibi, *Op.cit.*, Jilid 4, hlm.76.

<sup>13</sup> Ahmad al-'alimi, *Usul al-Fiqh Asasiyat wa Mabadi'*, (Beirut: Dar Ibn Hazm, 2001), hlm.181

<sup>14</sup> Abu Ishaq Ibrahim ibn Musa asy-Syatibi, *Op.cit.*, Jilid 4, hlm.68.

Allah tidak menyukai sesuatu yang berlebihan, sehingga dapat disimpulkan bahawa walaupun tidak dilarang, minimum sikap pemborosan itu tidak dikehendaki Allah<sup>15</sup>.

Dalam menghukum masalah-masalah yang tidak tercakup dalam nas-nas hukum yang berkaitan, perlu diteliti lebih lanjut berdasarkan nas-nas. Alasannya adalah bahawa masalah-masalah yang didiamkan oleh asy-Syafi' adalah *al'afwu* (kema'afan) dengan menyatakan bahawa setiap isu-isu dijelaskan oleh cakupan makna nas dan dapat diketahui melalui qiyas terhadap nas tersebut. Selain itu, persoalan ini dapat diselesaikan dengan beberapa cara lain seperti dengan cara *istishab*, merujuk pada *syar'u man qablana* atau dengan melakukan pentakhsisan terhadap keumuman nas<sup>16</sup>.

#### 4. Metode penetapan Hukum Islam *Ma'nawiyah*

Membawa maksud bertumpu kepada makna implisit nas-nas yang telah dikenali penggunaannya dalam bentuk-bentuk metode penetapan hukum Islam, umpamanya *qiyas*, *istihsan*, *masalah mursalah* dan lain-lain.

- a- *Qiyas* secara etimologis bererti "mengukur". "membandingkan" sesuatu dengan sesuatu yang lain. asy-Syafi'i memberikan makna yang sama antara al- qiyas dan al-ijtihad,<sup>17</sup> kerana terlihat bahawa al- qiyas adalah sebagian dari praktikal *al-ijtihad*. Perbincangan berkaitan aplikasi qiyas sangat rumit dan terperinci oleh ulamak usul antaranya *qiyas mantiqi*, *qiyas 'illah*, *qiyas syabah*, *qiyas jali*, *qiyas khafi*, *konsep al-munasib*, *al-munasib at-mula'im*, *al-munasib al-mulghah* dan lain-lain.
- b- *Istihsan* pula secara bahasa bererti menganggap baik sesuatu. Terlebih dahulu perlu mempertanyakan tentang *mustahsin* (penganggap baik). Dalam hal ini ada dua alternatif jawapan, iaitu syara' atau akal. Perbezaan persepsi tentang *mustahsin* inilah yang menjadi punca perbezaan pendapat para ahli hukum Islam dalam pengakuannya sebagai landasan hukum. Dalam pandangan sebahagian mereka *mustahsin* tersebut adalah syara' maka sebenarnya tidak perlu disebut sebagai *istihsan* kerana baik dan buruknya sesuatu telah ditentukan oleh dalil syara'<sup>18</sup>. Beranjak dari anggapan bahawa jika *mustahsin* itu adalah akal oleh sebahagian ahli hukum Islam seperti menurut asy-Syatibi mendefinisikan *istihsan* dengan "sesuatu yang dianggap baik oleh seorang mujtahid berdasarkan akalnya dan cenderung dengan pendapatnya itu"<sup>19</sup>.

#### 5. *Ta'arudh al-Adillah* (Kontradik dalil)

Pada hakikatnya *ta'arudh al-adillah* (kotradiks dalil) tidak mungkin terjadi, kerana dasar syari'ah adalah wahyu Tuhan Yang Esa. Adanya hal itu hanya dari sudut pandang mujtahid, bilamana dua dalil tidak mungkin dikompromikan.<sup>20</sup> Dengan demikian, adanya pemahaman mengenai kontradik dalil ini seolah-olah merupakan isu kemampuan seorang mujtahid atau ahli hukum Islam dalam memahami dan menganalisis dalil, baik dari aspek sejarah mahupun

---

<sup>15</sup> Ibid., hlm.101

<sup>16</sup> Ibid., hlm. 217

<sup>17</sup> Muhammad ibn Idris asy-Syafi'i *ar-Risalah*, (Kairo: *Dar at-Turas*, 1979), hlm. 477

<sup>18</sup> Abu Ishaq Ibrahim ibn Musa asy-Syatibi, *al-I'tisam*, *Op.cit.* Jilid 2, hlm. 136

<sup>19</sup> Ibid., hlm.136.

<sup>20</sup> Ibid., Jilid 4, hlm. 217 173

maknanya<sup>21</sup>. Dalam konteks inilah *ta'arudh al-adillah* dipahami, yakni masing-masing dari dua dalil atau lebih menghendaki adanya suatu hukum yang berbeza dan dalil-dalil tersebut sederajat<sup>22</sup>. Penyelesaian secara umumnya dengan dua metode<sup>23</sup>;

**Pertama**, metode Hanafiyah, iaitu:

- (i) Menerapkan teori *nasakh*,
- (ii) Menerapkan teori *tarjih*,
- (iii) Mengumpulkan dan mengkompromikan dua dalil yang nampaknya bertentangan, berdasarkan prinsip pengamalan dua dalil lebih utama dan pengabaianya.
- (iv) *Tasaqut ad-dalilain*,

**Kedua**, metode Syafi'iyah, iaitu:

- (i) *al-jam'u wa at-taufiq* (mengumpulkan dan mengkompromikan),
- (ii) Menerapkan teori *nasakh* (pembatalan hukum),
- (iii) *Tarjih*, iaitu menguatkan salah satu dalil atas yang lain,
- (iv) *Takhyir*, iaitu. memilih salah satu dalil yang bertentangan itu,
- (v) *Tawaqquf*, iaitu meninggalkan dua dalil yang bertentangan, dan mencari dari dalil lain<sup>24</sup>.

## 6. *al-Istiqra' al-Ma'nawi*

Secara etimologi perkataan *al-istiqra'* adalah bentuk masdar dari perkataan *istaqra-yastqri-istiqra'an*, yang berasal dari kata qara- yaqri, seperti *istaqra al-amr*, yang bermaksud bahawa seseorang meneliti suatu persoalan<sup>25</sup>. Umumnya *al-istiqra'* ditakrifkan sebagai penyelidikan mengenai kes-kes *juz'iyah* (khususnya), berdasarkan kaedah hukum *kulliyah* (universal) yang merangkumi *juz'iyah*<sup>26</sup>. Banyak ungkapan seperti *bi al-istiqra'*, *istaqra'a* dalam pelbagai terbitan buku usul fiqh yang merupakan ungkapan metodologi, kemudian dikemukakan sebagai hujah dalam menghadapi *al-istidlal* ketika melakukan *istinbat* hukum Islam, merumuskan dan mengesahkan hukum, kaedah fiqh dan kaedah khusus kemudian ditetapkan suatu hukum umum, baik sifatnya pasti (*qat'i*) mahupun hanya dugaan kuat (*zhanni*)<sup>27</sup>.

- i. *Istiqra'* terhadap nas-nas hukum, baik al-Qur'an mahupun as-Sunnah. Ini dilihat ketika meneliti nas-nas dalam usaha menetapkan tujuan-tujuan hukum Islam.
- ii. *Istiqra'* digunakannya untuk penelitian terhadap hukum-hukum khusus (*far'iyah*). Ini dilihat umpamanya ketika ia membangun perbincangan tentang persoalan ibadat yang sifatnya *ta'abbudi* (mengikuti tanpa ada pertanyaan), dengan alasan utamanya adalah berdasarkan metode *al-istiqra'* atau penelitian induktif terhadap hukum-hukum khusus, seperti bersuci.
- iii. *Istiqra'* digunakannya untuk melakukan penelitian terhadap realitas sejarah penerapan hukum dan kaitannya dengan tradisi masyarakat.

<sup>21</sup> Muhammad al-Khudari Bik, *Usul al-Fiqh*, (Beirut: Dar al-Fikr, 1988), hlm. 358

<sup>22</sup> Wahbah Az-Zuhaili, *Op. Cit.*, hlm. 1203

<sup>23</sup> Muhammad Wafa, *Ta'arudh al-Adillah asy-Syar'iyah min al-Kitab wa as-Sunnah wa at-Tarjih Bainaha*, (Kairo: Dar-al-Qalam, 2001), hlm. 79

<sup>24</sup> Abu Hamid Muhammad ibn Muhammad al-Ghazali, *Op. Cit.*, Jilid 1. hlm. 522-523. Lihat juga Muhammad Wafa, *Op. Cit.*, hlm. 98

<sup>25</sup> Louis Ma'luf, *al-Munjid fi al-Lughah wa al-Adab*, (Beirut: Dar al-Fikr, 1947), hlm. 626.

<sup>26</sup> Abu Hamid Muhammad ibn Muhammad al-Ghazali, *Op.cit.*, hlm. 51.

<sup>27</sup> *Ibid.*, jilid 3, hlm. 221.. lihat Abu Ishaq Ibrahim ibn Musa asy-Syatibi, *al-Muwafaqat fi Usul asy-Syari'ah*, jilid 2, (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah, tt.), hlm. 5.

Para pemikir hukum Islam tidak boleh menetapkan tujuan asy-Syari' hanya berdasarkan dalil tertentu dan dengan cara tertentu saja, tetapi untuk menemukannya perlulah dengan meneliti semua dalil yang relevan, baik sifatnya *zhahir*, *mutlaq*, *muqayyad*, *kulliyah* atau *juz`iyah* dalam berbagai corak dan dalam setiap bab hukum fiqh. Selain itu, mesti mempertimbangkan *qara`in ahwal* (indikasi-indikasi keadaan signifikan), baik yang dinaskan (*manqulah*) mahupun yang tidak dinaskan (*gairu manqulah*). *Istiqra` al-ma`nawi* menurut sebahagian ahli usul adalah suatu metode dalam proses penetapan hukum Islam yang tidak bergantung kepada hanya satu dalil atau nas saja, tetapi dengan menghimpun semua dalil dari berbagai bentuk yang relevan dengan permasalahan yang dicari jawabannya dan mendapat suatu kepastian hukum dengan tetap memainkan peranan akal, mempertimbangkan situasi keadaan sosial, dimensi waktu dan tempat.

Menurut asy-Syatibi *al-istiqra` al-ma`nawi* adalah metode alternatif yang signifikan untuk menetapkan hukum atau kaedah hukum dan mengesahkannya dibanding metode-metode lain yakni dengan penggunaan dalil secara terpisah-pisah, sehingga terkadang mengabaikan dalil-dalil lain yang sebenarnya relevan diterapkan dalam menyelesaikan berbagai isu hukum. Alasannya cukup jelas, kerana metode ini berupaya mempertahankan kesatuan dasar-dasar syari'ah dengan tidak mengabaikan keadaan yang berkembang dalam masyarakat.

## 7. Sumber Pembentukan Metode *al-Istiqra` al-Ma`nawi*

Tujuan asy-Syari' menetapkan hukum adalah untuk kemaslahatan umat manusia dari berbagai segi yang tercakup dalam prinsip *dharuriyah*, *hajiyah* dan *tahsiniyah*<sup>28</sup>. Untuk mewujudkan tujuan-tujuan ini, mestilah ditetapkan dengan dalil yang pasti, tidak dapat hanya dengan dalil yang tidak pasti (*zhanni*), sebab dengan dalil yang pasti inilah maka akan menghasilkan hukum yang pasti. Sebaliknya, manakala ditetapkan dengan dalil yang *zhanni*, maka akan menghasilkan hukum yang *zhanni* pula. Dalam rangka mendapatkan dalil-dalil yang bersifat pasti (*qat`i*) itu, mestilah dilakukan dengan suatu metod yang berpegang kepada prinsip kesatuan dalil, bukan penerapan dalil secara terpisah-pisah dan itulah prinsip yang dipegang oleh metode *al-istiqra` al-ma`nawi*. Sebahagian besar ayat al-Qur`an adalah umum dan *mujmal*. Atas dasar ini, para ahli hukum Islam merasa perlu untuk merumuskan teori-teori tentang kepastian dan ketidakpastian dalil-dalil hukum tersebut, baik dari segi sumber mahupun penunjukannya (*dalalah*) terhadap hukum, sehingga munculah apa yang dikenal dengan teori *qat`i-zhanni* dalam pemikiran hukum Islam. Para ahli hukum Islam memandang bahawa dari segi datangnya, semua ayat Al-Qur`an adalah *qat`i*, sebab ia diriwayatkan secara *mutawatir*. Tetapi, dari segi penunjukannya terhadap hukum ada yang *qat`i* dan ada yang *zhanni*.

## 8. Metode *al-Istiqra` al-Ma`nawi*

Unsur-unsur yang dapat dipertimbangkan sebagai bahan baku pembentukan metode *al-istiqra` al-ma`nawi* adalah konsep *al-istidlal al-mursal* dalam ilmu usul al-fiqh. *al-istidlal al-mursal* bermaksud sebagai suatu proses mengemukakan dalil, baik yang ada nasnya secara khusus atau tidak. Dengan *al-istidlal al-mursal* ini maka hukum-hukum khusus dapat ditetapkan dengan dalil-dalil yang bersifat umum, sekalipun tidak ditunjuk oleh dalil-dalil yang khusus. Ini bererti

---

<sup>28</sup> Abu Ishaq Ibrahim ibn Musa asy-Syatibi, *al-I'tisam*. *Op.cit.*, jilid 2, hlm.7.



bahawa isu-isu hukum khusus dapat ditetapkan hukumnya dengan bersandar kepada ketentuan dalil yang bersifat umum.

*al-Istiqra' al-ma'nawi* dalam proses kerjanya juga menjadikan dalil-dalil yang bersifat umum ini sebagai bahagian dari dalil-dalil yang harus dipertimbangkan, bahkan dijadikan acuan utama dalam penetapan hukum Islam. Dengan demikian, pemanfaatan dalil-dalil yang bersifat umum pada *al-istidlal al-mursal* menampakkan titik temu yang signifikan dengan metode *al-istiqlal al-ma'nawi*. Sebab itu, konsep *al-istidlal al-mursal* dalam melakukan penggalian hukum ini sangat memungkinkan untuk merumuskan suatu metode oleh asy-Syatibi disebut *al-istiqlal al-ma'nawi*. Menurut As-Syatibi sumber pembentukan metode *al-istiqlal al-ma'nawi* ini diambil dari konsep ilmu mantiq, konsep ilmu usul al-fiqh (*al-istidlal al-mursal*) dan dari konsep ilmu *mustalah al-hadis (mutawatir ma'nawi)*. Bahan-bahan ini diikatnya secara baik, cermat dan akurat sehingga munculah apa yang disebut dengan metode *al-istiqlal al-ma'nawi*.

## 9. Implimentasi Metode *al-Istiqra' al-Ma'nawi*

Cara kerja atau mekanisme penetapan hukum Islam dengan metode *al-istiqlal al-ma'nawi* adalah sebagai berikut:

i. **Pertama**, menentukan masalah atau tema yang akan dijadikan sasaran penelitian atau yang akan dicari jawabannya. Masalah hukum Islam, baik tentang kaedah usul, kaedah fiqh. ataupun hukum khusus.

2. **Kedua**, merumuskan masalah atau tema yang telah ditentukan atau dipilih kerana dari sinilah data-data yang dalam hal ini dalil-dalil dan kenyataan empiris yang relevan dengan masalah dapat dikumpulkan.

3. **Ketiga**, mengumpulkan dan mengidentifikasi semua nas-nas hukum yang relevan dengan persoalan yang akan dicari jawabannya. Sebagaimana diyakini bahawa dalam suatu persoalan banyak ditemukan ayat-ayat al-Qur'an dan as-As- Sunnah yang membicarakan satu atau beberapa persoalan, samada sifatnya universal ataupun detail. Termasuk usaha identifikasi ini adalah mencermati *amar* dan *nahi*. Hal ini penting kerana untuk mengambil kesimpulan hukum yang tepat dan mencerminkan kemaslahatan, perlu dimaklum bahawa *amar* dan *nahi* ada yang sifatnya menyentuh persoalan hukum tertentu dan ada yang tidak.

**Keempat**, memahami makna nas-nas hukum tersebut satu persatu dan kaitan antara satu sama lain. Namun, memahami nas-nas tersebut tidak cukup dari aspek kebahasaan, maka diperlukan juga mengaitkannya dengan hal-hal sebagai berikut:

i, konteks tekstual (*siyaq an-nas*) itu sendiri.

ii, konteks pembicaraan (*siyaq al-khitab*).

iii, konteks keadaan signifikan (*siyaq al-hal*).

Jadi, nas-nas hukum tersebut mesti dipahami secara detail satu persatu, secara komprehensif, baik teks, konteks atau latar belakang sejarah nas-nas itu muncul.

**Kelima** mempertimbangkan keadaan dan indikator signifikan suatu masyarakat, secara implisit dan dipahami adalah tentang *qara'in ahwal*, terutama yang *ma'qulah* atau *gairu manqulah*.

**Keenam**, mencermati alasan (*'illah hukum*) dalam nas-nas tersebut.

**Ketujuh**, cara kerja terakhir metode ini adalah menetapkan atau menyimpulkan hukum yang dicari, samada sifatnya global, kaedah-kaedah *usuliyah* dan kaedah-kaedah fiqh walaupun sifatnya separa atau hukum khusus<sup>29</sup>.

## 10. Produk-Produk Metode *al-Istiqra' al-Ma'nawi*

Proses pencarian dan penelitian hukum Islam melalui metode *al-istiqra' al-ma'nawi* sangat berguna, kerana ia menghasilkan dan membuktikan keberadaan kaedah-kaedah dasar dan hukum-hukum khusus. Ada tiga bentuk produk yang terhasil atau dibuktikan oleh metode *al-istiqra' al-ma'nawi*, iaitu kaedah-kaedah usuliyah, kaedah-kaedah fiqhiyah dan hukum khusus.

### 1. Kaedah-kaedah *Usuliyah*.

Kenyatannya, kaedah *usuliyah* ini memang banyak membicarakan tentang ;

- i. kaedah *'amm, khass*
- ii. *Nasikh-Mansukh*

Serta yang berkaitan *amar, nahi, mutlaq, muqayyad, mujmal-mufassar* dan lain-lain yang berhubungan dengan aspek kebahasaan.

### 2. Produk Kaedah-kaedah Fiqh

Metode *al-istiqra' alma'nawi* telah merumuskan atau paling tidak membuktikan beberapa kaedah hukum Islam, contoh tiga kaedah fiqh yang dihasilkannya, sebagai berikut:

- a. Kaedah *Masalahah* dalam Kemasan *Maqasid asy-Syariah* ini terdiri dari *dharuriyah, hajiyah* dan *tahsiniyah* dalam usaha memelihara agama, jiwa, keturunan, harta dan akal, merupakan hasil dengan menggunakan metode *al-istiqra' al-ma'nawi*.
- b. Kaedah *al-Haraj Marfu'*, hasil metode *al-istiqra' al-ma'nawi* yang sifatnya adalah pasti, iaitu bahawa prinsip agama menghilangkan kesempitan (*raf' al-haraj*).
- c. Kaedah *al-Asl fi al-'Ibadat bi an-Nisbah ila al-Mukallaf at-Ta'abbud, duna al-Itifat ila al-Ma'ani, wa Asl al-'adat al-Itifat ila al-Ma'ani*.

### 3. Produk Hukum Khusus

Hukum khusus yang dimaksudkan adalah *al-ahkam al-'amaliyah*, iaitu hukum-hukum yang sifatnya amali. Dalam ilmu usul al-Fiqh, *al-ahkam al-'amaliyah* ini dapat diklasifikasikan kepada dua macam, iaitu hukum-hukum ibadah, dan hukum-hukum *mu'amalah*.

## 11. Kesimpulan

Tulisan ini menjelaskan bahawa perbezaan objek kajian *al-istiqra' al-'ilmi* (kaedah induktif moden) adalah masalah atau kes empirikal, sementara objek kajian *al-istiqra' alma'nawi* adalah nas-nas. Oleh yang dengan demikian, ini mencerminkan prinsip dan ciri kaedah *al-istiqra' al-ma'nawi*, iaitu: **Pertama**, himpunan dalam dalil yang dianggap tidak mencukupi untuk menentukan sesuatu hukum dengan hanya satu dalil, seperti yang sering dilakukan oleh para pakar hukum Islam. **Kedua**, dalil-dalil syarak yang disusun ada yang *kulliyah* (universal) dan ada yang *juz'iyah* (khusus). **Ketiga**, pemerhatian *qara'in ahwal* yang berkaitan dengan nas secara langsung (*qara'in ahwal manqulah*) atau tidak berkaitan langsung (*qara'in ahwal gairu manqulah*) termasuk dalam makna untuk dipertimbangkan keadaan sosial masyarakat, di

<sup>29</sup> Ali Sami an-Nasyar, *Op.cit.*, hlm. 133.

samping ada akal untuk bertindak balas terhadap perkembangan yang berlaku. Dengan kaedah ini teori masalah dalam *Maqasid asy-Syariah* yang terkenal dapat diamalkan.

## 12. Rujukan

- Abdu Rabbih, Muhammad, *Buhus fi al-Adillah al-Mukhtalaf Fiha 'Inda al-Usuliyin*, Kairo: Dar al-Fikr al-'Arabi, 1980.
- Abu Zahrah, Muhammad, *Usul al-Fiqh*. Kairo: Dar al-Fikr al-'Arabi, 1958.
- \_\_\_\_\_, *Tarikh al-Mazahib al-Islamiyah*. Kairo: Dar al-Fikr al-'Arabi, 1985
- al-'Alimi, Ahmad, *Usul al-Fiqh: Asasiyat wa Mabadi*, Beirut: Dar Ibn Hazm, 2001.
- al-Bukhari, 'Ala` ad-Din, *Kasyf al-Asrar 'ala Usul al-Fiqh al-Bazdawi*, Beirut: Dar al-Kitab al-'Arabi, 1307 H.
- al-Faizurabadi, Muhammad Ya'qub. *al-Qamus al-Muhit*, jilid 3, Beirut: Dar al-Fikr, 1978.
- al-Gazali, Abi Hamid Muhammad ibn Muhammad, *al-Mustasfa Fi Usul al-Fiqh*. Beirut: Dar al-Fikr, 1332 H.
- \_\_\_\_\_, *Mi'yar al-'ilm fi Fann al-Mantiq*, (Ed. Sulayman Dunya), Kairo: Dar al-Ma'arif, 1961.
- \_\_\_\_\_, *Maqasid al-Falasifah*, Kairo: Dar al-Ma'arif, 1961
- Khallaf, 'Abdul Wahhab, *Ilm Usul al-Fiqh*. Beirut: ad-Dar al-Kuwaitiyah, 1968
- \_\_\_\_\_, *Khulasah Tarikh at-Tasyri' al-Islami*. Beirut: ad-Dar al-Kuwaitiyah, 1979
- \_\_\_\_\_, *Masadir at-Tasyri' al-Islami, fi ma la nassa fih*. Kairo: Dar al-Fikr, 1987
- al-Khin, Mustafa Sa'id, *Dirasah Tarkhiyah li al-Fiqh al-Islami wa Usulih*. Damaskus: Syirkah al-Muttahidah, 1983.
- \_\_\_\_\_, *Asar al-ikhtilaf fi al-Qawa'id al-Usuuliyah fi Ikhtilaf al-Fuqah`*: Beirut: Mua`assasah, 1985
- al-Khudhari Bik, Muhammad, *Usul al-Fiqh*. Beirut: Dar al-Fikr, 1988
- \_\_\_\_\_, *Tarikh at-Tasyri' al-Islam*, Indonesia: Dar Ihya` al-Kutub al-'Arabiyah, 1981
- Ma'luf, Louis, *al-Munjid fi al-Lughah wa al-Adab*, Beirut: Dar al-Fikr, 1947
- asy-Syafi'i, Ahmad Muhammad, *Usul al-Fiqh al-Islami*. Iskandariyah: Mu'assasah Saqafah al-Jami'iyah, 1983
- asy-Syafi'i, Muhammad ibn Idris, *ar-Risalah*. Kairo: Mustafa al-Babi al-Halabi, 1978
- \_\_\_\_\_, *al-Umm*, jilid 1 & 6, Beirut: Dar al-Fikr, 1959
- asy-Syatibi, Abu Ishaq Ibrahim ibn Musa. *al-Muwafaqt fi Usul asy-Syari'ah*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah, tt.
- \_\_\_\_\_, t.t. *al-I'tisam*. Beirut: Dar al-Fikr.
- an-Nasysyar, 'Ali Sami, *Manahij al-Bahs 'Inda Mufakkiri al-Islam wa naqd alMuslimin li al-Mantiq al-Aristatalisi*. Kairo: Dar al-Fikr al-'Arabi, 1947